



# Boletín Oficial del Obispado de Ourense

Año CLXVIII	Julio- Agosto 2005	n.º 8
-------------	--------------------	-------

## SUMARIO

### La Voz del Prelado

Homilía Sgdas. Órdenes de presbíteros .....	604
Eu respecto o mar. ¿E ti? .....	610
Actividades del Sr. Obispo .....	614

### IGLESIA DIOCESANA

SECRETARÍA GENERAL. Nomeamentos. Defunciones .....	617
Vicaría de Pastoral. Jornadas de planificación pastoral diocesana .....	619
Programación pastoral diocesana para el curso 2005/2006 .....	639

### IGLESIA EN ESPAÑA

Nota del Comité Ejecutivo de la C.E.E. «Ley de educación inaceptable y por sorpresa» ....	643
Exhortación Pastoral con ocasión de la Jornada de Responsabilidad en el Tráfico. «Conduce con cortesía en la carretera y en la vida» .....	644

### SANTA SEDE

SANTO PADRE. Ángelus .....	647
Audiencias Generales .....	651
Discurso del Papa Benedicto XVI a los sacerdotes de la diócesis de Aosta, en la Iglesia parroquial de Introd .....	654
Ceremonia de bienvenida en el Aeropuerto Internacional de Colonia/Bonn .....	667
Fiesta de acogida de los jóvenes en el embarcadero del Poller Rheinwiesen, Colonia ....	670
Visita a la Catedral de Colonia .....	673
Visita a la Sinagoga de Colonia .....	676
Encuentro con los seminaristas .....	679
Encuentro ecuménico .....	682
Encuentro con los representantes de comunidades musulmanas .....	685
Vigilia con los jóvenes .....	688
Homilía del Santo Padre Benedicto XVI .....	692
Angelus .....	696
Encuentro con los obispos de Alemania .....	698
Ceremonia de despedida en el Aeropuerto Internacional de Colonia/Bonn .....	702
Sínodo de los obispos .....	704

### IGLESIA UNIVERSAL

Declaración común presentada en el II Encuentro fraterno convocado por C.R.E.C.E.S. ...	741
---	-----

<b>CRÓNICA DIOCESANA.</b> Julio - Agosto .....	745
--	-----

## A VOZ DO PRELADO

### HOMILÍA SGDAS. ÓRDENES DE PRESBÍTEROS

*Seminario Maior de Ourense. 9 de xullo de 2005*

*(1Pe 4,7b-11; Xn 10,11-16).*

Queridos irmáns:

Reunímonos esta mañá para a celebración dos sagrados misterios e para a Ordenación sacerdotal destes queridos irmáns diáconos.

É grande a dimensión afectiva deste ansiado momento no que o noso presbiterio Diocesano verá incrementado o seu número por gracioso don da Divina Providencia. Os nosos tres irmáns percorreron un camiño longo de xenerosa acollida da chamada do Señor. O Bispo e os presbíteros desta Igrexa Particular acollémo-lo regalo das vosas vidas consagradas ó Señor como o don máis prezado que ninguén nos puidese conceder. E toda a nosa Diocese recolle con inmensa ledicia a recolleita dunha sementeira tantas veces implorada.

Gracias sexan dadas, pois, ó Pai das Misericordias que, unha vez máis, estivo grande connosco.

É, en realidade, a acción de gracias ó Señor a que debe marca-lo contido fundamental da celebración litúrxica deste gran día para a nosa querida Diocese.

Nunca ninguén poderá explicar en ningún tempo o misterioso nacer e desenvolverse de calquera vocación, especialmente dunha vida de especial consagración, neste caso sacerdotal.

Os relatos bíblicos vocacionais teñen unha forza redaccional tan contundente que de inmediato nos sitúan no horizonte irreductible da súa misteriosa facticidade. Neles constatamos unha e mil veces, como a chamada imperiosa, e con frecuencia desconcertante de Deus, imponse ós máis ponderados cálculos humanos. É sempre a man agochada de Deus a que vai sorteando os obstáculos humanamente insuperables.

Así aconteceu e acontece en cada unha das nosas vidas. Hoxe vémolos especialmente referido nestes irmáns nosos que van ser ordenados presbíteros. As súas vocacións tiveron moitos camiños e múltiples mediacións. Sen elas non puidesen chegar a este momento de plena oblación. Pero ninguén poderá rastrear nunca o carreiro polo que trascurriu imperceptible o caudal de gracia divina que fertilizou as vidas destes irmáns nosos ata este momento no que todos sentímo-la emoción do froito maduro.

Tomar conciencia da gratuidade divina de toda vocación, hoxe da dos nosos irmáns, é, pois, o acto máis cabal da nosa celebración. Ata o punto de que sen esa elemental constatación cognitiva, todo resultaría artificial.

## LA VOZ DEL PRELADO

### HOMILÍA SGDAS. ÓRDENES DE PRESBITEROS

*Seminario Mayor de Ourense. 9 de julio de 2005*

*(1Pe 4,7b-11; Jn 10,11-16).*

Queridos hermanos:

Nos hemos reunido esta mañana para la celebración de los sagrados misterios y para la Ordenación sacerdotal de estos queridos hermanos diáconos.

Es grande la dimensión afectiva de este ansiado momento en que nuestro presbiterio Diocesano verá incrementado su número por gracioso don de la Divina Providencia. Nuestros tres hermanos han recorrido un camino largo de generosa acogida de la llamada del Señor. El Obispo y los presbíteros de esta Iglesia Particular acogemos el regalo de vuestras vidas consagradas al Señor como el don más preciado que nadie nos pudiera conceder. Y toda nuestra Diócesis recoge con inmensa alegría la cosecha de una semilla tantas veces implorada.

Gracias sean dadas, pues, al Padre de las Misericordias que, una vez más, ha estado grande con nosotros.

Es en realidad la acción de gracias al Señor la que ha de marcar el contenido fundamental de la celebración litúrgica de este gran día para nuestra querida Diócesis.

Nunca nadie podrá explicar en ningún tiempo el misterioso nacer y desarrollarse de cualquier vocación, especialmente de una vida de especial consagración, en este caso sacerdotal.

Los relatos bíblicos vocacionales tienen una fuerza redaccional tan contundente que de inmediato nos sitúan en el horizonte irreductible de su misteriosa facticidad. En ellos constatamos una y mil veces como la llamada imperiosa, y con frecuencia desconcertante de Dios, se impone a los más ponderados cálculos humanos. Es siempre la mano escondida de Dios la que va sorteando los obstáculos humanamente insuperables.

Así ha sucedido y sucede en cada una de nuestras vidas. Hoy lo vemos especialmente referenciado en estos hermanos nuestros que van a ser ordenados presbíteros. Sus vocaciones han tenido muchos caminos y múltiples mediaciones. Sin ellas no hubieran podido llegar a este momento de plena oblación. Pero nadie podrá rastrear nunca el sendero por el que ha trascendido imperceptible el caudal de gracia divina que ha fertilizado las vidas de estos hermanos nuestros hasta este momento en que todos sentimos la emoción del fruto madurado.

Tomar conciencia de la gratuidad divina de toda vocación, hoy de la de nuestros hermanos, es, pues, el acto más cabal de nuestra celebración. Hasta el punto de que sin esa elemental constatación cognitiva, todo resultaría artificioso.

Non nos fagamos ilusi3ns. Toda vocaci3n ten que ver evidentemente coa decisiva resposta da nosa liberdade. Pero non somos n3-los que eliximos 3 Se1or, sen3n que 3 o Se1or quen nos elixiu e nos sost3n a cada un. Por iso, en momentos como este de severa carencia vocacional, s3 nos poden abri-lo cami1o da esperanza aquelas palabras de Xesus Cristo: «A mes 3 moita e os obreiros son poucos; rogade, pois, 3 dono da mes que env3e obreiros 3 s3a mes» (Lc 10,2-3).

E dende esta esperanza na que hai que crer firmemente, adquiren sentido pleno de compromiso as palabras do Ap3stolo S. Pedro na primeira lectura. O compromiso da oraci3n, o amor mutuo e a comuni3n.

Tal vez ningunha dimensi3n da espiritualidade cristi3a foi tratada con tanta competencia e asiduidade como a da oraci3n. Isto non ten nada de estrano xa que o di3logo permanente co Se1or 3 unha das esixencias b3sicas da vida da fe:

«Permanecede en min, como eu en v3s» (Xn 15,4).

A este respecto 3 oportuno lembrar, a3nda que sexa brevemente, algunhas reflexi3ns de Romano Guardini en tomo 3 oraci3n, escritas xa a mediados do s3culo pasado.

Despois de expresa-la convicci3n de que a vida de oraci3n 3 3 3mbito m3is 3ntimo da vida cristi3a, am3sase fondamente preocupado polo que, xa ent3n, se o3a dicir con frecuencia: que a oraci3n aut3ntica non pode propiamente ser algo intencionado ou buscado, sen3n que ten que agromar espontaneamente da intimidade do esp3rito, como a auga do manancial. E no caso de que o coraz3n non incite por si mesmo 3 oraci3n, 3 mellor prescindir dela, xa que nesa circunstancia a oraci3n ser3a inaut3ntica e non natural.

Guardini adv3rtenos de que, quen as3 pensa nunca tomou totalmente en serio a vida de oraci3n. Existe certamente a oraci3n espont3nea, sen embargo non 3 infrecuente que a vivencia do noso propio destino se interpo1a dentro do noso coraz3n como unha escura muralla entre Deus e o home.

Propiamente, adv3rtenos Guardini coa experiencia do que pasou por moitas noites escuras da alma, a oraci3n espont3nea 3 m3is ben unha excepci3n dentro da totalidade da vida do esp3rito. E afirma rotundo que quen queira establecer unha seria relaci3n con Deus ten que ter clara a convicci3n de que a oraci3n non 3 soamente expresi3n da espontaneidade interior, sen3n tam3n, e en primeiro lugar, un servicio que debe prestarse en fidelidade e obediencia. A oraci3n, dinos el, debe ser, de modo esencial, algo intencionado e exercitado. 3 dicir, esixe a elecci3n e programaci3n de tempos e modos.

Debemos ser conscientes de que na nosa vida de oraci3n est3 en xogo o m3is importante da nosa vida espiritual: a fe e a vocaci3n.

3 absolutamente urxente que deixemos de enganarnos a n3s mesmos e que intentemos enganar a Deus. C3stanos rezar e deixamos de facelo. A3 est3 a ra3z dos verdadeiros problemas da nosa vida espiritual persoal e a raz3n 3ltima do baixo compromiso apost3lico das nosas comunidades parroquiais.

Afiancemos, pois, o compromiso de intensifica-la nosa vida de oraci3n en orde a manter en tensi3n o amor mutuo e a dedicamos sen descanso 3 servicio que debemos ofrecer en virtude do encargo recibido, como nos di o Ap3stolo S. Pedro.

No nos hagamos ilusiones. Toda vocación tiene que ver evidentemente con la decisiva respuesta de nuestra libertad. Pero no somos nosotros los que elegimos al Señor, sino que es el Señor quien nos ha elegido y nos sostiene a cada uno. Por eso, en momentos como éste de severa carencia vocacional, sólo nos pueden abrir el camino de la esperanza aquellas palabras de Jesucristo: «La mies es mucha y los obreros son pocos; rogad, pues, al dueño de la mies que envíe obreros a su mies» (Lc 10,2-3).

Y desde esta esperanza en la que hay que creer firmemente, adquieren sentido pleno de compromiso las palabras del Apóstol S. Pedro en la primera lectura. El compromiso de la oración, el amor mutuo y la comunión.

Tal vez ninguna dimensión de la espiritualidad cristiana ha sido tratada con tanta competencia y asiduidad como la de la oración. Ello no tiene nada de extraño ya que el diálogo permanente con el Señor es una de las exigencias básicas de la vida de la fe: «Permaneced en mí, como yo en vosotros» (Jn 15,4).

A este respecto es oportuno recordar, aunque sea brevemente, algunas reflexiones de Romano Guardini en tomo a la oración, escritas ya a mediados del siglo pasado.

Después de expresar la convicción de que la vida de oración es el ámbito más íntimo de la vida cristiana, se muestra profundamente preocupado por lo que, ya entonces, se oía decir con frecuencia: que la oración auténtica no puede propiamente ser algo intencionado o buscado sino que ha de brotar espontáneamente de la intimidad del espíritu, como el agua del manantial. Y en el caso de que el corazón no incite por sí mismo a la oración, es mejor prescindir de ella, ya que en esa circunstancia la oración sería inauténtica y no natural.

Guardini nos advierte de que quién así piensa nunca ha tomado totalmente en serio la vida de oración. Existe ciertamente la oración espontánea, sin embargo no es infrecuente que la vivencia de nuestro propio destino se interponga dentro de nuestro corazón como una oscura muralla entre Dios y el hombre.

Propiamente, nos advierte Guardini con la experiencia del que ha pasado por muchas noches oscuras del alma, la oración espontánea es más bien una excepción dentro de la totalidad de la vida del espíritu. Y afirma rotundo que quien quiera establecer una seria relación con Dios ha de tener clara la convicción de que la oración no es solamente expresión de la espontaneidad interior, sino también, y en primer lugar, un servicio que debe prestarse en fidelidad y obediencia. La oración, nos dice, debe ser, de modo esencial, algo intencionado y ejercitado. Es decir, exige la elección y programación de tiempos y modos.

Hemos de ser conscientes de que en nuestra vida de oración está en juego lo más importante de nuestra vida espiritual: la fe y la vocación.

Es absolutamente urgente que dejemos de engañarnos a nosotros mismos y que intentemos engañar a Dios. Nos cuesta rezar y dejamos de hacerlo. Ahí está la raíz de los verdaderos problemas de nuestra vida espiritual personal y la razón última del bajo compromiso apostólico de nuestras comunidades parroquiales.

Afiancemos, pues, el compromiso de intensificar nuestra vida de oración en orden a mantener en tensión el amor mutuo y a dedicamos sin descanso al servicio que hemos de ofrecer en virtud del encargo recibido, como nos dice el Apóstol S. Pedro.

No Evanxeo foi proclamada a parábola do Bo Pastor. Xesús díxonos que El é o Bo Pastor e, por tanto, o modelo de todo pastor na Igrexa.

A exhortación apostólica postsinodal «Pastores dabo Vobis», comentando esta pasaxe evanxélica, afirma que, sen sacerdotes a Igrexa non podería vivir aquela obediencia fundamental que se sitúa no centro mesmo da súa existencia e da súa misión na historia en obediencia ó mandato de Xesús. Un mandato que inclúe dúas tarefas esenciais ó ministerio sacerdotal, a de anuncia-lo evanxeo e a de renovar cada día o sacrificio do seu corpo entregado e do seu sangue derramada pola vida do mundo (Cfr.PDV, 1).

O Evanxeo nos transmítieno-la fidelidade do compromiso do Señor: «Velaquí que estou convosco tódolos días ata o fin do mundo» (Mt, 28,20).

Sabemos pola fe que a promesa do Señor non pode fallar. Por iso a confianza total na incondicional fidelidade de Deus á súa promesa vai unida na Igrexa á grave responsabilidade de cooperar coa acción de Deus, contribuindo a crear e mante-las condicións nas cales a semente, sementada por Deus, poida botar raíces e dar froitos abundantes (Cfr. PD V, 2).

O Directorio para o ministerio e a vida dos presbíteros, un documento do Maxisterio indispensable nestes momentos, sitúanos no adecuado camiño da acción eclesial antes mencionada: «É necesario que os sacerdotes, no exercicio do seu ministerio, non só participen responsablemente na definición dos plans pastorais que o Bispo -coa colaboración do Consello Presbiteral- determina, senón que ademais harmonicen con estes as realizacións prácticas na propia comunidade».

A Sabia creatividade, o espírito de iniciativa propio da madurez dos presbíteros, non só non serán suprimidos, senón que poderán ser adecuadamente valorados en beneficio da fecundidade pastoral. Tomar camiños diversos neste campo pode significar, de feito, o debilitamento da mesma obra evanxelizadora» (DMVP, 65).

Nestes días pasados vivimos unha fonda experiencia de gracia no Santuario da nosa Señora dos Milagres con ocasión da programación do novo curso pastoral da nosa Diocese. A gozosa celebración da ordenación sacerdotal destes tres irmáns diáconos é o momento máis idóneo para anunciar a toda a nosa Diocese o obxectivo xeral en tomo ó que xirará toda a nosa actividade pastoral no novo curso:

**«A IGREXA EN OURENSE, EN ACTITUDE ORANTE COMO MARIA E CONSCIENTE DA SITUACIÓN NA QUE VIVE, AFRONTA CON ESPERANZA O FUTURO, RECOÑECENDO A NECESIDADE DO SACERDOCIO MINISTERIAL E VALORANDO O MESMO COMO DON DE DEUS, PARA O SERVICIO DO MUNDO».**

Que o Señor e a súa Santísima Nai bendigan por sempre a estes irmáns que van ser ordenados sacerdotes e nos conceda a toda a Igrexa Diocesana o seguir agradecendo e implorando o sagrado don do sacerdocio ministerial como servico de tódolos carismas. Amen.

**+ Luís Quinteiro Fiuza.**  
Bispo de Ourense

En el Evangelio ha sido proclamada la parábola del Buen Pastor. Jesús nos dijo que El es el Buen Pastor y, por tanto, el modelo de todo pastor en la Iglesia.

La exhortación apostólica postsinodal «Pastores dabo Vobis», comentando este pasaje evangélico, afirma que sin sacerdotes la Iglesia no podría vivir aquella obediencia fundamental que se sitúa en el centro mismo de su existencia y de su misión en la historia en obediencia al mandato de Jesús. Un mandato que incluye dos tareas esenciales al ministerio sacerdotal, la de anunciar el evangelio y la de renovar cada día el sacrificio de su cuerpo entregado y de su sangre derramada por la vida del mundo (Cfr.PDV, 1).

El Evangelio nos trasmite la fidelidad del compromiso del Señor: «He aquí que yo estoy con vosotros todos los días hasta el fin del mundo» (Mt, 28,20).

Sabemos por la fe que la promesa del Señor no puede fallar. Por ello la confianza total en la incondicional fidelidad de Dios a su promesa va unida en la Iglesia a la grave responsabilidad de cooperar con la acción de Dios, contribuyendo a crear y mantener las condiciones en las cuales la semilla, sembrada por Dios, pueda echar raíces y dar frutos abundantes (Cfr. PD V, 2).

El Directorio para el ministerio y la vida de los presbíteros, un documento del Magisterio indispensable en estos momentos, nos sitúa en el adecuado camino de la acción eclesial antes mencionada: «Es necesario que los sacerdotes, en el ejercicio de su ministerio, no sólo participen responsablemente en la definición de los planes pastorales que el Obispo- con la colaboración del Consejo Presbiteral- determina, sino que además armonicen con éstos las realizaciones prácticas en la propia comunidad».

La sabia creatividad, el espíritu de iniciativa propio de la madurez de los presbíteros, no sólo no serán suprimidos, sino que podrán ser adecuadamente valorados en beneficio de la fecundidad pastoral. Tomar caminos diversos en este campo puede significar, de hecho, el debilitamiento de la misma obra evangelizadora” (DMVP, 65).

En estos días pasados hemos vivido una profunda experiencia de gracia en el Santuario de Nuestra Señora de los Milagros con ocasión de la programación del nuevo curso pastoral de nuestra Diócesis. La gozosa celebración de la ordenación sacerdotal de estos tres hermanos diáconos es el momento más idóneo para anunciar a toda nuestra Diócesis el objetivo general en tomo al cual ha de girar toda nuestra actividad pastoral en el nuevo curso:

**«LA IGLESIA EN OURENSE, EN ACTITUD ORANTE COMO MARIA Y CONSCIENTE DE LA SITUACIÓN EN LA QUE VIVE, AFRONTA CON ESPERANZA EL FUTURO, RECONOCIENDO LA NECESIDAD DEL SACERDOCIO MINISTERIAL Y VALORANDO EL MISMO COMO DON DE DIOS, PARA EL SERVICIO DEL MUNDO».**

Que el Señor y su Santísima Madre bendigan por siempre a estos hermanos que van a ser ordenados sacerdotes y nos conceda a toda la Iglesia Diocesana el seguir agradeciendo e implorando el sagrado don del sacerdocio ministerial como servicio de todos los carismas. Amen.

**+ Luis Quinteiro Fiuza.**  
Obispo de Ourense

**EU RESPECTO O MAR, «¿E TI?»***Festividade da Virxe do Carmo. Día das Xentes do Mar. 16-Xullo-2005*

Cando a xente fala do mar, rapidamente imaxínase unha inmenso paisaxe de fermosas augas expandidas ata o horizonte cun día precioso de sol e unha suave brisa que acaricia a face da xente. É o bonito, coma unha marabillosa foto, pero unha foto que agocha vidas humanas bregando e loitando nesas augas marinas nadas da creación de Deus.

O traballo no mar é duro, ben o sabéde-los que día a día ides gastando a vosa vida, unha vida difícil tantas veces. Os problemas do noso mundo tamén inflúen e teñen as súas consecuencias nesta gran familia que temos relación co mar: problemas relixiosos, problemas persoais, problemas sociais, problemas económicos. Todo elo non desaparece ó internarse mar dentro, senón que se leva consigo.

Non fai moito tivo lugar en Almería a «Asemblea Nacional do Apostolado do Mar». Con esta Asemblea tentábase estudar máis de preto e en profundidade os temas e problemas máis urxentes e preocupantes con relación ós que, de maneira especial, sodes persoas do mar.

Un dos asuntos tratados e que afecta a tantos ambientes laborais distintos na nosa sociedade é a inmigración. Ós inmigrantes debemos de acollelos con xenerosidade.

Falta de traballo e aumento de inmigración na nosa sociedade é algo que segue a estar presente nestes momentos. Nós como cristiáns, como fillos desta Igrexa nada do amor de Xesus Cristo, non podemos tapárno-los ollos ante esta realidade. Xa dende tempo atrás diversos organismos da Igrexa ocúpanse desta realidade que é a inmigración e a maneira de afrontala debidamente. Somos todos necesarios e todos podemos dar algo máis de nós mesmos. E as xentes do mar temos que dar exemplo de elo e ser colaboradores para que a realidade nunca sexa un problema sen solución.

Alédame o saber da inxente labor que se realiza dende as sés de Apostolado do Mar das distintas diocese. As persoas chegadas doutros lugares precisan o noso apoio. Que sexamos testemuñas que leven esperanza a xente que vive angustiada.

Como Bispo Promotor do Apostolado do Mar quero animarvos a que sigades sendo fieis a Deus na situación concreta das vosas vidas. Que a vosa espiritualidade vos axude a vence-los cansazos da vida. Temos á nosa Nai, a Virxe. Ela foi e segue sendo unha referencia fundamental para nós. Vivide a relixiosidade que vos transmitiron os antergos con valentía e confiade naquela que é a Estrela do Mar, a Virxe do Carme que, coa súa intercesión vos protexerá.



## **YO RESPETO EL MAR, “¿Y TÚ?”**

*Festividad de la Virgen del Carmen. Día de las Gentes del Mar. 16-Julio-2005*

Cuando la gente habla del mar rápidamente se imagina un inmenso paisaje de hermosas aguas expandidas hasta el horizonte con un día precioso de sol y una suave brisa que acaricia el rostro de la gente. Es lo bonito, como una maravillosa foto, pero una foto que esconde vidas humanas bregando y luchando en esas aguas marinas nacidas de la creación de Dios.

El trabajo en el mar es duro, bien lo sabéis los que día a día vais gastando vuestra vida, una vida difícil tantas veces. Los problemas de nuestro mundo también influyen y tienen sus consecuencias en esta gran familia que tenemos relación con el mar: problemas religiosos, problemas personales, problemas sociales, problemas económicos. Todo ello no desaparece al adentrarse mar adentro, sino que se lleva consigo.

No hace mucho tuvo lugar en Almería la “Asamblea Nacional del Apostolado del Mar”. Con esta Asamblea se intentaba estudiar más de cerca y en profundidad los temas y problemas más urgentes y preocupantes con relación a los que, de manera especial, sois personas del mar.

Uno de los asuntos tratados y que afecta a tantos ambientes laborales distintos en nuestra sociedad es la inmigración. A los inmigrantes debemos de acogerlos con generosidad.

Falta de trabajo y aumento de inmigración en nuestra sociedad es algo que sigue estando presente en estos momentos. Nosotros como cristianos, como hijos de esta Iglesia nacida del amor de Jesucristo, no podemos taparnos los ojos ante esta realidad. Ya desde tiempo atrás diversos organismos de la Iglesia se ocupan de esta realidad que es la inmigración y la manera de afrontarla debidamente. Somos todos necesarios y todos podemos dar algo más de nosotros mismos. Y las gentes del mar tenemos que dar ejemplo de ello y ser colaboradores para que la realidad nunca sea un problema sin solución.

Me alegra el saber de la ingente labor que se realiza desde las sedes de Apostolado del Mar de las distintas diócesis. Las personas llegadas de otros sitios necesitan nuestro apoyo. Que seamos testigos que lleven esperanza a gente que vive angustiada.

Como Obispo Promotor del Apostolado del Mar quiero animaros a que sigáis siendo fieles a Dios en la situación concreta de vuestras vidas. Que vuestra espiritualidad os ayude a vencer los cansancios de la vida. Tenemos a nuestra Madre la Virgen. Ella ha sido y sigue siendo una referencia fundamental para nosotros. Vivid la religiosidad que os transmitieron los antepasados con valentía y confiad en Aquella que es la Estrella del Mar, la Virgen del Carmen, que con su intercesión os protegerá.

Tanto nas Confrarías que están nacemento, confrarías aínda xóvenes, como nas fundadas tempo atrás seguíde a vos poñer baixo o amparo e a protección dos santos e da Santísima Virxe á que tanto queredes. Estamos a vivir tempos difíciles para a nosa fe, tempos en que precisamos testemuñas, cristiáns verdadeiramente comprometidos nos diferentes ámbitos e lugares da nosa sociedade.

Queridas xentes do mar, precisades familias cristiás sólidas que vos sosteñan nas vosas dificultades. Percíbese nestes tempos unha agresividade laicista que está atacando e facendo dano ó que é a base da sociedade: a familia. Cando hai familias asentadas solidamente os que pasades tempo sobre un barco ides vivindo a vida doutra maneira. *«Ama-la familia significa saber estima-los seus valores e posibilidades, promovéndoos sempre. Ama-la familia significa individualiza-los perigos e males que a ameazan, para poder superalos. Ama-la familia significa esforzarse por crear un ambiente que favoreza o seu desenvolvemento. Finalmente, unha forma eminente de amor é dar á familia cristiá de hoxe, con frecuencia tentada polo desánimo e angustiada polas dificultades crecentes, razóns de confianza en si mesma, nas propias riquezas de natureza e gracia, na misión que Deus lle confiou»* (Familiaris Consortio, 86).

Non quixera rematar sen lembra-lo lema para este ano neste día da festividade da nosa Patroa: «Eu respecto o mar, ¿e ti?». Si, debemos de respecta-lo mar, creatura de Deus e fonte de vida. Non esquezamos que para moitas persoas, para moitas das vosas familias é a única fonte de ingresos. O mar é para toda a humanidade unha extraordinaria riqueza, un fermoso regalo de Deus que El depositou nas nosas mans.

Que a Virxe do Carme, a nosa Nai e Patroa, nos protexa e axude.

Unidos na oración, saúdavos e bendívos

**+ Luís Quinteiro Fiuza.**

Bispo Promotor do Apostolado do Mar

Tanto en las Cofradías que están naciendo, cofradías jóvenes aún, como en las fundadas tiempo atrás seguid poniéndoos bajo el amparo y la protección de los santos y de la Santísima Virgen a la que tanto queréis. Estamos viviendo tiempos difíciles para nuestra fe, tiempos en que necesitamos testigos, cristianos comprometidos verdaderamente en los diferentes ámbitos y lugares de nuestra sociedad.

Queridas gentes del mar, necesitáis familias cristianas sólidas que os sostengan en vuestras dificultades. Se percibe en estos tiempos una agresividad laicista que está atacando y haciendo daño a lo que es la base de la sociedad: la familia. Cuando hay familias asentadas sólidamente los que pasáis tiempo sobre un barco vais viviendo la vida de otra manera. *“Amar a la familia significa saber estimar sus valores y posibilidades, promoviéndolos siempre. Amar a la familia significa individuar los peligros y males que la amenazan, para poder superarlos. Amar a la familia significa esforzarse por crear un ambiente que favorezca su desarrollo. Finalmente, una forma eminente de amor es dar a la familia cristiana de hoy, con frecuencia tentada por el desánimo y angustiada por las dificultades crecientes, razones de confianza en sí misma, en las propias riquezas de naturaleza y gracia, en la misión que Dios le ha confiado”* (Familiaris Consortio, 86).

No quisiera acabar sin recordar el lema para este año en este día de la festividad de nuestra Patrona: “Yo respeto la mar, ¿y tú?”. Sí, hemos de respetar el mar, criatura de Dios y fuente de vida. No olvidemos que para muchas personas, para muchas de vuestras familias es la única fuente de ingresos. El mar es para toda la humanidad una extraordinaria riqueza, un hermoso regalo de Dios que Él ha depositado en nuestras manos.

Que la Virgen del Carmen, nuestra Madre y Patrona, nos proteja y ayude.

Unidos en la oración, os saluda y bendice

**+ Luis Quintero Fiuza**  
Obispo Promotor del Apostolado del Mar

## ACTIVIDADES DEL SR. OBISPO

### JUNIO

---

- Día 26:** Santa Visita Pastoral a la parroquia de San Pedro de Maceda en el Arciprestazgo de Maceda.
- Día 27:** Oración Eucarística ante las Reliquias de Santa Margarita María de Alacoque en la iglesia de las Religiosas Esclavas del Santísimo y de la Inmaculada que visitan nuestra ciudad.
- Día 29:** Inauguración de Apertura de la Exposición Camiño de Paz: “Mane nobiscum Domine” en la S.I. Catedral Basílica de “San Martín de Tours” de nuestra Diócesis.
- Día 31:** Firma de varios Convenios entre la Xunta de Galicia y el Obispado en el Monasterio de San Clodio en Leiro.  
Preside la Celebración Eucarística a los trabajadores de Fenosa en la fiesta de su Patrona, la Virgen de la Luz, en Laias.

### JUNIO

---

- Días 30, 1 y 2:** Programación Diocesana de Pastoral en Los Milagros.  
Santa Visita Pastoral a la parroquia de Santa María de Santirso en el Arciprestazgo de Maceda.
- Día 3:** Santa Visita Pastoral a las parroquias de Santa Eulalia de Castro Escudro, Santa María de Tioira y San Juan de Villar de Canes en el Arciprestazgo de Maceda.
- Día 6:** Reunión final con los sacerdotes del Arciprestazgo de Allariz tras la Santa Visita Pastoral a dicho Arciprestazgo.
- Día 8:** Preside la Misa de Clausura de los Ejercicios Espirituales a los sacerdotes que los realizaron en la Casa Diocesana de Ejercicios.
- Día 9:** Sagrada Ordenación de Presbíteros en el Seminario Mayor.
- Día 10:** Santa Visita Pastoral a las parroquias de San Martín de Nogueira de Betán, San Pedro de Ribeira y Santa Marina de Bobadela – Pinta en el Arciprestazgo de Maceda.
- Día 12:** Reunión de la Provincia Eclesiástica de Santiago de Compostela.
- Día 14:** Reunión del Consejo Diocesano de Asuntos Económicos en el Obispado.
- Día 15:** Reunión del Consejo Diocesano de Asuntos Económicos en el Obispado.

- Día 16:** Santa Visita Pastoral a las parroquias de San Cipriano de Lamamá, Santa María de Arnuid y San Pedro de Maus en el Arciprestazgo de Maceda.
- Día 17:** Santa Visita Pastoral a las parroquias de San Juan de Vide de Baños, Santuario de Los Milagros, Santa María de Foncuberta y San Salvador de Seiró en el Arciprestazgo de Maceda.
- Día 20:** Preside la Eucaristía de Exequias del Rvdo. D. Pedro Lage Lage en la iglesia parroquial de Santa María de Foncuberta.
- Día 21:** Preside la Eucaristía de Exequias de Sor María Luisa Galiano Alonso, Hija de la Caridad de San Vicente de Paúl, en la iglesia parroquial de Santo Domingo.
- Día 23:** Asiste a la Ordenación Episcopal del Excmo. y Rvdmo. D. Manuel Sánchez Monge como nuevo Obispo de Mondoñedo-Ferrol.
- Día 24:** Santa Visita Pastoral a las parroquias de San Vicente de Abeleda, Santa María de Xunqueira de Ambía y San Salvador de Armariz en el Arciprestazgo de Maceda.
- Día 25:** Misa Solemne Concelebrada en la fiesta del Apóstol Santiago en la S.A.M.I. Catedral de Santiago de Compostela.  
Asiste al Acto de Imposición de las Medallas de Galicia 2005 en el Palacio de Congresos y Exposiciones de Galicia.
- Día 26:** Celebración Eucarística en la fiesta de San Joaquín y Santa Ana en la parroquia de Santiago de As Caldas que en este día homenajean a los abuelos de la parroquia.  
Preside la Eucaristía de Exequias de Dña. María del Pilar Quirós Llordén, Delegada de Manos Unidas en Ourense, en la iglesia parroquial de María Auxiliadora.
- Día 27:** Reunión del Consejo Episcopal.  
Presentación de los conciertos ofrecidos al Santo Padre Juan Pablo II por la Real Banda de Gaitas de Ourense en el Centro Cultural de la Diputación.
- Día 28:** Bendición de la nueva “Casa do Concello” y “Auditorio” en el Ayuntamiento de Villamarín.  
Proyección del DVD de los conciertos ofrecidos al Santo Padre el Papa Juan Pablo II por la Real Banda de Gaitas en el Auditorio de nuestra ciudad y cena de fraternidad de los componentes de la Banda.
- Día 30:** Santa Visita Pastoral a las parroquias de Santiago de Zorelle, Santa María de Niñodagua y San Miguel de Ramil en el Arciprestazgo de Maceda.  
Visita a los Misioneros que participan en el XXVII Encuentro de Misioneros Diocesanos que se encuentran en el Monasterio de las Religiosas Clarisas Reparadoras en Vilar de Astrés.

**Día 31:** Santa Visita Pastoral a las parroquias de Santa Marina de Asadur, Santa María de Xunqueira de Espadañedo y S. Xacobe da Costa en el Arciprestazgo de Maceda.

## AGOSTO

---

**Días 15-21:** Participa en la XX Jornada Mundial de la Juventud en Colonia con el Santo Padre el Papa Benedicto XVI.

**Días 21-26:** Se une a la Peregrinación a Santuarios y Abadías de Centro Europa, organizada desde la Diócesis de Ourense.

## IGLESIA DIOCESANA

### SECRETARÍA XERAL.

#### NOMEAMENTOS:

**O Excmo. e Rvdmo. Sr. Bispo da Diocese** tivo a ben realizar o seguinte nomeamento,

Con data **1 de Agosto de 2005:**

**Rvdo. D. Manuel Rodríguez Domínguez**, párroco de San Xosé de Vistahermosa:  
Director da Casa Diocesana de Exercicios Santa María Nai.

#### DEFUNCIONES

*“Como Cristo que, una vez resucitado de entre los muertos, ya no muere más, así ellos también, liberados de la corrupción, no conocerán ya la muerte y participarán de la resurrección de Cristo, como Cristo participó de nuestra muerte”.*

(De los sermones de S. Atanasio de Antioquía;  
Sermón 5, sobre la resurrección de Cristo).

Oficio de difuntos.

**Rvdo. Sr. D. Pedro Lage Lage. Falleció el 19 de julio de 2005.** Nació en FONCUBERTA el sábado 10 de noviembre de 1928. Recibió el diaconado el sábado 23 de diciembre de 1950 en OURENSE. Fue ordenado de Presbítero el domingo 17 de junio de 1951, en OURENSE. Párroco de San Lucas de Parada da Serra y Administrador Parroquial de San Lorenzo de Pentes del 26/07/1951 al 10/08/1952; Párroco de Santa María de Atás y Administrador Parroquial de San Bartolomé de Baldriz del 10/08/1952 al 22/12/1955; Párroco de Santa Mariña de Escornabois desde el 23/12/1955 al 01/10/2001; Administrador Parroquial de San Román de Vilaseca del 23/12/1955 al 01/10/2001; Administrador Parroquial de San Lorenzo de Nocado da Pena del 25/09/1981 al 01/10/2001; Administrador Parroquial de San Salvador de Vila de Rei del 22/09/1985 al 01/10/2001, fecha en la que se jubiló y pasó a residir en la Casa Sacerdotal de la Diócesis.

**Sor María Luisa Galiano Alonso**, Hija de la Caridad de San Vicente de Paúl.

**Hno. Faustino Fernández Reinoso** - SDB. Falleció en León el 18 de julio de 2005, a los 86 años. Ingresó en la Congregación Salesiana el 16 de agosto de 1943, siendo su primer destino Vigo, pasando en 1944 al Colegio de Ourense hasta 1954

cuando fue destinado a Santander. En 1958 volvió a Ourense y en 1965 a Vigo. En el año 1971 recaló de nuevo en Ourense donde permaneció hasta que su enfermedad le llevó a la casa de reposo de la Inspectoría en León. El Hno. Faustino con sus muchos años de profesor en Ourense dejó una profunda huella en la ciudad y en todos sus alumnos.

**Dña. Pilar Quirós Llordén** -Delegada en Ourense de Manos Unidas-, falleció el día **25 de julio de 2005**, en Ourense, a los 69 años de edad. Natural de O Barco de Valedoras, provincia de Ourense y Diócesis de Astorga, fue la **Delegada de Manos Unidas en Ourense** por espacio de 30 años.



## Vicaría de Pastoral

### JORNADAS DE PLANIFICACIÓN PASTORAL DIOCESANA

*Santuario de los Milagros 30/VI al 2/VII/2005*

*Ponencias del Muy Illtre. D. José Ramón Estévez Gómez, Profesor del Instituto Teológico «Divino Maestro» de Ourense*

#### INTRODUCCIÓN

1. Según el programa trazado por la Vicaría de Pastoral para estas Jornadas, toca este año el tema del sacerdocio ministerial o jerárquico, el de los ministros ordenados.

2. He sido invitado aquí por el hecho de ser profesor de la materia en el Seminario. Esto no quiere decir que yo venga en plan magisterial, ni que Ustedes hayan de comportarse como si regresasen a la condición de alumnos. Simplemente se trata de recordar algunas cuestiones del sacramento del orden, que todos hemos estudiado y de reflexionar un poco sobre ellas.

3. En concreto, tendremos dos charlas, una dedicada a la identidad del sacerdote y otra a su triple función ministerial, la que tiene por participar en los «tria munera Christi», como Profeta, Sacerdote y Rey.

4. La orientación de estas charlas, obviamente se supone que deberá ser preponderantemente pastoral. Lo cual no empece para que debamos darle también una necesaria fundamentación doctrinal.

5. Puede interesar saber las fuentes que he utilizado: Ludwig Ott, El sacramento del orden (en Hª de los Dogmas, de la BAC); escritos y obras varias de Joseph Ratzinger; Albert Vanhoye, «Sacerdotes antiguos, sacerdote nuevo según el NT» (Salamanca 1984); H. Vorgrimler, Des Priestertum (Friburgo 1970); Juan Esquerda Bifet, «El sacerdocio hoy» (BAC minor, 1983); Ramón Arnau, «Orden y ministerios» (BAC 2001).

También, y para disentir de ellos: E. Schillebeeckx, «El ministerio eclesial. Responsables de la comunidad» (Madrid 1983); H. Küng, «¿Sacerdotes, para qué?»; L. Boff, «Eclesiogénesis» (Santander 1986); J.I. González Faus, «Hombres de la comunidad» (Santander 1989).

Y, por supuesto, el Concilio Vaticano II, en los documentos pertinentes (LG, ChD, PO), así como los Sínodos de los Obispos de los años 1971 y 1990, la exhortación apostólica de Juan Pablo II «Pastores dabo vobis» (a. 1992), el «Directorio para la vida y el ministerio de los presbíteros» (Congreg. Clero, 1994), la Instrucción de la Congregación del Clero «El Presbítero, pastor y guía de la comunidad parroquial» (a. 2002) que recoge lo afirmado anteriormente en otro documento: «El Presbítero, Maestro de la Palabra, Ministro de los Sacramentos y Guía de la Comunidad, ante el Tercer Milenio Cristiano».

## I. IDENTIDAD DEL SACERDOCIO CATÓLICO

Dividiré esta disertación en dos partes:

- A) Crisis de identidad sacerdotal;
- B) Fundamentos teológicos de la identidad sacerdotal.

### A. *Crisis de identidad sacerdotal.*

Después del Concilio se hizo sentir con mucha intensidad una crisis generalizada entre el clero, provocada por causas varias: disminución del aprecio social, autocrítica excesiva, la secularización creciente y el enfriamiento en la fe, el proceso de las exclaustaciones y la reducción al estado laical...

Todo esto creó una «crisis de identidad», como se la llamó, cuestionando el «para qué» del sacerdocio ministerial. Algo así como si tuviesen razón los protestantes: para presidir y pastorear no es absolutamente necesario estar ordenados y, por lo tanto, no se ve que uno tenga que ser «sacerdote para siempre»; puede muy bien serlo solamente «ad tempus».

Este sentimiento de duda, de inseguridad y provisionalidad es compartido por la sociedad actual: nada es definitivo, da pánico comprometerse, todo es provisional, todo es consumible, todo es de «usar y tirar»...

De este clima y situación se hicieron eco enseguida los Papas y los sínodos romanos. Aunque hoy ya se habla menos de esta crisis, la situación no ha mejorado. Prueba de ello es la falta de vocaciones que seguimos experimentando.

El 30 de junio de 1968 el Papa Pablo VI entregaba a los sacerdotes un mensaje de aliento en el que se leía: «En un sector del clero hay una inquietud y una inseguridad en su propia condición eclesial. Piensa que ha sido puesto al margen de la moderna evolución social».

El Sínodo de los Obispos de 1971 versó precisamente sobre esta crisis y trató de apuntalar la importancia y perennidad del sacerdocio, situándolo dentro de la constitución misma de la Iglesia y entroncándolo con el de Cristo. Para superar la crisis, vino a decir, hay que profundizar en la naturaleza del carácter sacerdotal conferido por el sacramento del orden y hay que ver, desde luego, el sacerdocio desde una postura de fe. Es lo mismo que advierte Ramón Arnau en su manual de la colección «Sapientia Fidei», n. 11, de la BAC, cuando escribe, ya en el Prólogo: «La primera cuestión a la que hoy se ha de dar respuesta desde dentro del tratado del sacramento del Orden es la que afecta a la identidad sacerdotal».

Juan Pablo II continuó con esta preocupación, repitiendo las ideas de aquel sínodo de 1971, en su documento y carta a todos los sacerdotes para el año 1979: «El sacerdocio es un don de Dios para su pueblo, y para reencontrar el carisma es necesario adentrarse en la: oración (el sacerdote debe ser «vir orationis») y ser muy marianos».

En la Carta «Dominicae Cena» del año 1980, el Papa pone al sacerdote muy en relación con la eucaristía: «Somos por ella y para ella... y responsables de ella». Es precisamente aquí donde Juan Pablo II recuerda las palabras de la institución que se

repite en cada misa: «Haced esto en conmemoración mía». Así lo vuelve a repetir en las cartas de Jueves Santo a los sacerdotes, en los años siguientes, 1982 y 1983.

Al final del Sínodo del año 1990, el Papa se volvió a referir a nuestro problema con estas palabras: «Es difícil decir por qué razones, en el periodo postconciliar, la conciencia de esta identidad se ha vuelto incierta en ciertos ambientes». Y en la «Pastores dabo vobis» (n. 11) señala las directrices de superación: “El conocimiento recto y profundo de la naturaleza y misión del sacerdocio ministerial es el camino a seguir... para salir de la crisis de «identidad sacerdotal»”.

Esta crisis es fácilmente explicable. Se inscribe en la crisis generalizada que experimentó la sociedad; moderna en sus diversos ámbitos. Ha habido un cambio de imagen en todo, provocada por la evolución y el progreso. La vemos en el cambio que ha experimentado la figura de la mujer, de los padres, de los profesores, de los políticos, de los sacerdotes... El peligro está en que el cambio de imagen traiga también consigo el cambio y la pérdida del contenido, como se está viendo a propósito de hombre y mujer, padres e hijos, sacerdotes y laicos.

La realidad sacerdotal fue confiada ya desde el principio por Cristo a su Iglesia. Pero lógicamente esta «idea fundamental» se ha ido integrando en las estructuras socioculturales de cada época. Una institucionalización del orden sacerdotal, como de todo lo demás en la vida, es inevitable y hasta necesaria. (Todos somos testigos, por ejemplo, de lo que ha pasado con Benposta, por falta de esta institucionalización). Lo que si habrá que evitar es el anquilosamiento en el sistema, o la huida hacia una contestación profética arbitraria. En el verdadero profetismo se equilibran la institución y el carisma. La institución sola se endurece. El profetismo solo, deriva hacia la anarquía. Muchos querrían una Iglesia completamente pura, desembarazada de toda ligadura humana. Es una utopía. El deseo de realizar sin falseamiento ni compromiso alguno la idea del evangelio es una ilusión antigua, pero falaz. Lo que si importa es tener bien presente el núcleo fundamental de la doctrina y estar atentos al contexto de cada época, para atinar en las acomodaciones: ¿Qué es nuestro sacerdocio?. ¿De dónde venimos?. ¿Cómo nos legitimamos?

### ***B. Fundamentos teológicos de la identidad sacerdotal.***

Aquí será el momento de recordar, pues, las bases bíblico-teológicas e históricas del sacramento del orden.

El camino para probar la sacramentalidad del Orden es el siguiente: 1º-) Cristo fue sacerdote; 2º-) Los Apóstoles participaron del sacerdocio de Cristo; 3º-) Los obispos (y los presbíteros, en su medida) son los sucesores de los apóstoles.

En este planteamiento quedan bien delimitados los campos de estudio. Uno, más bien teológico: Cristo es sacerdote en virtud de su unión hipostática -por la que es ontológicamente mediador- y también por ser el enviado del Padre, para revelarnos el misterio de Dios y para redimirnos del pecado mediante el sacrificio de su propia vida, hasta la inmolación en la cruz. Otro, desde el punto de vista bíblico: Cristo envió y capacitó a los Apóstoles para actuar en su nombre. Otro, finalmente, es de orden

histórico: los sucesores de los apóstoles actuaron como enviados de Cristo, en virtud de los poderes recibidos.

De estos tres campos, el tercero, el histórico aparece como más comprometido, al presentar dos grandes dificultades. Primera: en un primer momento de la vida de la Iglesia parece que habría que hablar más bien de carismas que de ministerios. Es decir, el envío apostólico no se liga a un ministerio permanente, sino que se le encarga a personas concretas, en virtud de su carisma. Segunda: hasta bastante tarde (con S. Ignacio de Antioquia, + 107) no aparece netamente diferenciada la nomenclatura de las figuras del obispo, presbítero y diácono.

A lo primero hay que decir que carisma y ministerio no se excluyen, sino que, por el contrario, conviene que vayan juntos. Cierto que el carisma no tiene por qué ser permanente, pero puede darse, mientras exista, junto con el ministerio. Es decir, cuando los Apóstoles confieren el encargo misional a determinadas personas es posible que se fijasen en el carisma que tenían, o simplemente en el hecho de ser mayores (presbíteros); pero eso no quita para que se les confiriese un verdadero ministerio jerárquico y estable.

Lo segundo, lo de la terminología fluctuante, tiene menos importancia y es explicable desde la evolución semántica y los condicionamientos histórico-culturales. Lo que interesa es constatar la existencia de la realidad sacerdotal y su diversificación jerárquica, dentro de los ministerios de la Iglesia. Dejando, pues, a un lado estos dos puntos, no por su falta de interés, sino por no tener tiempo suficiente, centrémonos en la cuestión bíblico-teológica: Cristo es verdaderamente sacerdote y transmitió esta condición a los apóstoles y a sus sucesores.

Cristo es verdaderamente sacerdote, mediador entre Dios y los hombres. Así se comprueba estudiando su figura en el Nuevo Testamento. No es dificultad alguna que nunca aparezca en él denominado con el nombre de sacerdote, ya que tal nombre estaba estrechamente ligado con los sacrificios de la antigua Ley, que efectivamente Cristo no ofrece. Pero la Carta a los Hebreos, que es el único escrito neotestamentario que si le da el nombre de sacerdote, demuestra con un razonamiento impecable que Cristo es, no solamente sacerdote, sino el Sumo y Eterno Sacerdote que ofrece su sacrificio redentor, el de su propia vida, con tal eficacia que le bastó hacerlo una sola vez para siempre (Heb 10,10: ephapax):

Como demuestra el P. Vanhoye en su famoso estudio sobre la Carta a los Hebreos, hoy ya clásico, Cristo es sacerdote, no en el aspecto ritual del sacerdocio levítico, pero sí en lo fundamental del sacerdocio, que es el ser representante de Dios y ministro del sacrificio. Cristo es sacerdote, acreditado ante Dios y solidario con los hombres, tanto por su naturaleza (Heb 10,5: «Me has dado un cuerpo»), como por su misericordia (la Carta insiste mucho en este aspecto de la misericordia), que ofrece el sacrificio de su propia vida para la redención del mundo.

Y es interesante constatar que Cristo fue consagrado sacerdote, no como los sacerdotes judíos, por un ritual de separación, sino de solidaridad. Hay aquí un dinamismo de comunicación en el que hay que hacer hincapié. La consagración

sacerdotal de Cristo es transferible, vale también para los cristianos (Heb 10,14: «Con una sola oblación perfeccionó para siempre a los santificados»). Ya no hay barreras. Ya no existen separaciones entre los cristianos y Dios. Ahora todos pueden acercarse a Dios y no sólo el sacerdote, aunque, eso sí, a través de Cristo mediador, y no por nuestro simple esfuerzo, sino por la fe.

Se dirá que de la Carta a los Hebreos lo que se saca muy en limpio es la condición sacerdotal de Cristo y del pueblo mesiánico, el sacerdocio real de los fieles, pero no el ministerial del sacerdote ordenado. Efectivamente así es. Pero el sacerdocio ministerial, coincidiendo con el sacerdocio común bautismal, se diferencia esencialmente de él por voluntad del mismo Cristo, que escogió y envió a los apóstoles, dotándoles de poderes especiales. Luego, la Tradición de la Iglesia nos muestra que esa condición apostólica fue transmitida exclusivamente a los obispos y sus inmediatos colaboradores, los presbíteros. Y henos aquí en el segundo punto, el de la transmisión histórica del sacerdocio. Porque más o menos el primer punto, el bíblico, el de que Jesús escogió a sus apóstoles y discípulos y los mandó por todo el mundo a predicar el evangelio, no es puesto en duda por nadie, a no ser por aquellos que niegan que Jesús tuviese idea alguna de fundar una Iglesia. Pero la disensión surge ante la pregunta de si Cristo no confiaría ese encargo a todos los fieles y no sólo a los sacerdotes. El escamoteo del aspecto sacrificial y de la presencia real en la Eucaristía conduce a tal resultado. Efectivamente, si en la Misa no hay sacrificio Cristo está físicamente presente en las especies, no hacen falta poderes sacerdotales para consagrar y ofrecer el sacrificio, y la presidencia de la misma puede confiársele a cualquier fiel, hombre o mujer, y por cualquier tiempo, o «ad casum», tal como haría el que preside el rezo coral, a la manera de un Hebdomadario, o del que dirige la celebración de las Horas en el Oficio. Pero la Misa es mucho más que el «sacrificium laudis» (Ps 49,14) de Lutero.

La realidad del sacerdocio católico implica y compromete una triple aceptación creyente: de orden teológico, cristológico y sacramental. Si se debilita la visión teándrica de la persona de Cristo (como verdadero Dios y hombre y como Redentor); si no se admite que quiso fundar una Iglesia y en ella, como es lógico y está en la historia de todas las religiones, un sacerdocio externo y visible que perpetuase no sólo su enseñanza, sino también su sacrificio y su presencia; si se reduce la condición sacerdotal a una simple deputación hecha por la asamblea, a favor de quien la representa, naturalmente se vicia de raíz el ser y significación del sacerdocio católico como una realidad permanente, recibida por una ordenación sacramental que imprime carácter imborrable.

La conciencia que tenían los Apóstoles del ministerio a ellos confiado por Cristo les urgía a procurarse colaboradores a través de los cuales se continuase el cometido apostólico. Esto es lógico y normal, y así sucedió de hecho, como vemos por el Nuevo Testamento. La sucesión apostólica se convierte en el medio necesario para que la obra de Cristo perdure en el tiempo. Como decíamos, esto es aceptado por todos. Pero los protestantes entienden que esa sucesión no comporta precisamente la condición

sacerdotal jerárquica (sucesión «formal», en explicación católica), sino que se trata de la simple fe de los creyentes, que aceptan con fidelidad la palabra de Cristo en la Sagrada Escritura (sucesión «material», en terminología protestante).

A eso respondemos: ¿Cómo puede haber una comunidad sin autoridad? Aquí podría seguir una larga e iluminadora discusión. ¿Y en virtud de qué se fijó el canon de los libros del Nuevo Testamento, que avala la legitimidad de los mismos? El reconocimiento de estos libros escritos por los apóstoles y evangelistas es un hecho posterior a la predicación apostólica. Unos fueron aceptados y otros no. Tal reconocimiento postula una autoridad legal proveniente del mismo Cristo, a través de los apóstoles y sus sucesores. Sin reconocer previamente en la Iglesia la autoridad que le ha sido conferida y que ejerce a través de los ministros, no se puede comprender la legitimidad de los escritos neotestamentarios como contenido de la Palabra de Dios.

Tampoco vale apelar a la fe de los oyentes y su aceptación de La Palabra (tesis protestante), porque antes que la Palabra está el que la pronuncia: los escogidos y enviados para que la proclamen, con autoridad y fidelidad. Es la Palabra, a la que se le presta asentimiento, si, pero la Palabra dicha por el enviado. (Cf J. Ratzinger, «Episkopat und Primat»; München 1961, p.45-52).

Los apóstoles y sus sucesores tienen idéntica misión recibida de Cristo, aunque de distinta manera: inmediata, en el caso de los apóstoles; mediata, en el de sus sucesores. Cristo instituyó a los apóstoles como fundamento de la Iglesia; en cambio sus sucesores no son fundamento, aunque sean también cabeza de la Iglesia.

Cabe todavía preguntarse si esa misión de los sucesores de los apóstoles tiene carácter sacerdotal. Ciertamente, no se pueden olvidar las clásicas citas que avalan una respuesta afirmativa: «Haced esto en memoria mía» (Lc 22,19), «Aquellos a quienes perdonéis los pecados les quedan perdonados» (Jn 20,23). Pero hay aun otra razón, a la que hoy se le da mucho peso en teología, para fundamentar el carácter sacerdotal específico de los ministros sucesores de los apóstoles: Es su condición de enviados. En Marcos 13,14 se lee que Cristo escogió a los Doce «para que estuvieran con él y para enviarlos a predicar». Al final de su evangelio (16,15) repite: «Id por todo el mundo y proclamad la Buena Nueva a toda la creación». Y aun con mayor claridad se lee en Jn 15,16: «Yo os he elegido a vosotros y os he destinado para que vayáis». Y, desde luego, no con las manos vacías, sino con los poderes espirituales necesarios. Como sacerdotes. Vemos en el Nuevo Testamento que el enviado ejerce una verdadera liturgia de la palabra, de tipo sacerdotal y aun sacrificial: Hasta el punto que la Nueva Biblia Española en vez de «ministro de Cristo» (Rom 15,16) traduce: «celebrante de Cristo». Y añade: «Mi función sacra consiste en anunciar la buena noticia de Dios». Este anuncio incluye, pues, verdaderos poderes. Y no se olvide que el envío específico no se le da a todos los fieles, sino a los ministros ordenados. Así, pues, vemos, en el N.T. que él enviado aparece como sacerdote.

Es verdad que Pablo concede mucha autonomía a las comunidades, pero él se siente siempre como el responsable último de las mismas. No ha lugar para la pura

democracia. También es verdad que tiene en cuenta los carismas, pero no como hecho fudante. (Antes lo advertíamos). Como dice Schlier (en «PriestDienst», Freiburg 1970, p.85), los ministros no nacen de los carismas, aunque si suponen la existencia de los mismos y su importancia en la implantación de la Iglesia.

Es notable la cita de 1Tes 5,12, paso en el que Pablo pide «acatar a los que trabajan entre vosotros y os presiden en el Señor, y os amonestan». Como se ve, se trata de una presidencia no meramente honorífica o funcional, sino de gobierno, ya que comporta la potestad de amonestar, y a la que ha de corresponder la comunidad con el acatamiento. Se reconoce así una potestad local, distinta de la autoridad general que el Apóstol tiene sobre todas las iglesias por él evangelizadas. En Col 4,17 se le dice también a Arquipo: «Mira que cumplas el ministerio que has recibido del Señor».

Podría objetarse que aquí no aparece un rito de ordenación. Pero eso no quita para que existiese un encargo previo verbal a los ministros de la evangelización, similar al que Cristo habla dado a los suyos, también de una manera verbal. Y esto es lo importante: la misión, el envío, el mandato misional.

Hay, además, como sabemos, indicios de un verdadero rito de ordenación en las clásicas citas de las cartas a Timoteo (2Tim 2,16; 1Tim 4,14), refiriéndose a «la gracia que hay en ti por la imposición de las manos», y la de Act 14,22: «Les constituyeron obispos en cada iglesia por la imposición de las manos».

Pero podría insistirse: ¿No pasaría este ministerio a todo el pueblo de Dios en su conjunto, más que a unos ministros concretos? Si más tarde aparecen los ministros será porque los ha designado el pueblo. Decimos que no, porque aunque el pueblo es ciertamente sacerdote, no lo es cada fiel para sí mismo. Los fieles son sacerdotes por su acercamiento a Dios en Jesucristo. Pero Jesucristo se expresa por su pueblo sacramentalmente, visiblemente, a través de sus representantes: los apóstoles y sus sucesores. Esto es precisamente lo nuevo del ministerio en la Iglesia primitiva: su estrecha ligazón al ministerio apostólico. Se trata de que la Iglesia se mantenga, mediante el ministerio postapostólico, en la continuidad fundamentada en los apóstoles.

Después de los primeros años de la Iglesia, en que hubo un tiempo de ensayos y tanteos sobre este hecho de los ministerios, llama poderosamente la atención que enseguida el ministerio postapostólico se presenta como una realidad unificada, que está en evidente continuidad con el ministerio apostólico y es aceptada como tal. El hecho de que la Iglesia, desde Siria hasta Roma, y sin una dirección central, en menos de 30 años, encontrara en todas partes la misma «solución» (el ministerio ordenado), habla a las claras de que no se trata de una simple «evolución», sino que se debe a que los gérmenes estaban en la teología del ministerio proveniente de Cristo mismo, por los apóstoles. La carta del Papa Clemente (c.a.90) refleja ya bien esta «continuidad», dentro de la diversidad ministerial, y en ella aparece ya la imposición de manos como rito constitutivo del Orden.

Nos queda por dilucidar una última Cuestión, dentro de esta fundamentación del sacerdocio católico: ¿Por qué no un sacerdocio «ad tempos»? Por la misma razón por

la que no se dice un bautismo «ad tempos»: a causa del carácter, esa realidad que configura para siempre al que lo tiene.

Tanto Trento como el Vaticano II (LG 21; PO 2) dicen que el Orden imprime carácter. Trento: «Si alguno dijere que los tres sacramentos del bautismo, confirmación y orden no imprimen carácter, sea anatema» (OS 956). «En el sacramento del orden, al igual que en el del bautismo y la confirmación, se imprime un carácter que no puede borrarse ni quitarse» (OS 1214): «Si alguno dijere que no se da el Espíritu Santo mediante la ordenación sagrada... o que la ordenación no imprime carácter, o que quien una vez fue ordenado sacerdote puede volver a ser laico, sea anatema» (OS 1774). «Por la imposición de las manos y por las palabras de consagración -se lee en la LG 21- se confiere la gracia del Espíritu Santo y se imprime el sagrado carácter, para hacer las veces del mismo Cristo, Maestro, Pastor y Pontífice y actuar en lugar suyo». “Presbyterorum ordinis”, 2: «En el sacramento del Orden, los presbíteros, por la unción del Espíritu Santo, quedan sellados con un carácter particular, y así se configuran con Cristo sacerdote, de suerte que puedan obrar como en persona de Cristo cabeza».

El Sínodo de 1971 añade que gracias al carácter el sacerdote participa de la autoridad y el servicio de Cristo (n.12).

Estos dos términos aparecen también en el Catecismo de la Iglesia Católica (n. 783 ss) y conviene hacerlos notar. Se trata de la participación en la «exousia» de Cristo (Mt 28,18: «Se me ha dado todo poder en el cielo y en la tierra») para actuar en la persona de Cristo cabeza y para ofrecer la función regia del servicio, a imitación de Cristo, que quiso servir, más que ser servido (servir a Dios es reinar) y que puso su vida, muerte y resurrección para salvarnos.

El «Directorio para la vida y el ministerio de los presbíteros» (Congr. para el Clero 1994) recalca, por su parte, el planteamiento pneumatológico de este carácter («El Espíritu estará siempre con vosotros», Jn 14,16), recogiendo la expresión tradicional desde Trento de que por el sacramento del Orden se recibe la gracia del Espíritu Santo.

La permanencia del carácter sacerdotal es postulada desde una doble vertiente: Por un lado está la definitividad y permanencia de la salvación ofrecida en la Iglesia, y por otro el carácter gratuito y descendente de esa salvación, ofrecida como un don.

a) El carácter sacerdotal es signo, ante el pueblo, de la definitividad de la salvación de Cristo. La participación del ministro ordenado en el sacerdocio de Cristo, en cuyo nombre y autoridad actúa, no es extrínseca y temporal, sino seria, profunda y para siempre. La permanencia de esta realidad demuestra que Cristo asoció a sí irrevocablemente la Iglesia para la salvación del mundo y que la misma Iglesia está consagrada definitivamente a Cristo para cumplimiento de su obra. El ministro, cuya vida lleva en sí el sello del don recibido por el sacramento del orden, recuerda a la Iglesia que el don de Dios es definitivo. En medio de la comunidad cristiana es prenda de la presencia salvífica de Cristo. Esta peculiar participación en el sacerdocio de Cristo no desaparece de ningún modo -recuerda el Sínodo de los Obispos de 1971-



aunque el sacerdote sea dispensado o removido del ejercicio del ministerio por motivos eclesiales o personales (n.12).

b) Él carácter es un don divino, es a la vez institución y carisma. Y es que el ministerio es un carisma precisamente porque es un don otorgado por Dios. No es algo que venga de abajo arriba, desde la comunidad, sino al revés. Por eso, el sujeto que lo recibe no puede renunciar a él sin más. No es la comunidad la que llama, sino Dios. (Recuérdese el caso de la elección de Matías, Act 1,15 ss. y de los Siete colaboradores de los Apóstoles, Act 6,6). Que en la tradición de la Iglesia se conozca esta doctrina del carácter con el nombre de carácter social, no quiere decir que el carácter le provenga al sacerdote por la comunidad, sino que es para la comunidad.

Qué cosa sea este carácter no es fácil determinarlo. Ciertamente, habrá que proponerlo no de una manera mecanicista o física (aunque la expresión de «impreso en el alma», heredada de Trento, parezca llevarnos a ello), sino de una manera dinámica, personal, espiritual, pero ciertamente como una realidad que está de veras en el que la tiene. Así lo afirma el Catecismo de la Iglesia Católica en el n. 1582.

Y, desde luego, el carácter es un don del Espíritu Santo que sólo puede ser actuado dentro de la Iglesia y en función de la Iglesia. De aquí el sinsentido, por ejemplo, de suponer la consagración de una panadería, hecha mágicamente, en virtud de las palabras rituales de la fórmula consecratoria.

## CONCLUSIÓN

Si hubiéramos de proponer algo, como fruto espiritual de este coloquio, a la manera como terminábamos nuestras clásicas meditaciones, no estaría mal animarnos a «avivar» en nuestras conciencias, como le recordaba Pablo a Timoteo, la gracia que hay en nosotros por la imposición de las manos, y sentirnos amigos predilectos de Jesús («Iam non dicam vos servos sed amicos», Jn 15,15), como nos recuerda por su parte Pablo VI (Sacerdotalis Coelibatus, n. 58 ss:), siguiendo los documentos de sus predecesores (San Pio X, exhortación apostólica «Haerent animo», 14; Juan XXIII, encíclica «Sacerdotii nostri primordia», 7): «El sacerdote es un amigo admitido a los secretos de Cristo, incluso a los secretos más dolorosos, pero también más gloriosos, de ese divino amigo, que lo ha escogido, para que con una vida aparentemente de muerte lleve frutos misteriosos de vida eternal»(cf. Jn 15,16-20).

En su última comunicación, del V Domingo de Cuaresma, en vistas al Jueves Santo inmediato, escribiendo desde el Policlínico Gemelli, el Papa Juan Pablo II, de manera breve pero bellísima, decía: «El sacerdote que al celebrar dice «Tomad y comed...», debe pensar que esas palabras pueden aplicársele también a él y a su vida apostólica, volcada al servicio de los fieles. El sacerdote debe cultivar una «espiritualidad de la memoria» («Haced esto en memoria mía»). Es el misterio de Cristo y es nuestro propio misterio. Al decir «Mysterium fidei» hemos de pensar también en nosotros. Es la nuestra una existencia consagrada y orientada a Cristo, como lo recuerdan las palabras subsiguientes: «Mortem tuam annuntiamus Domine». El amor

a Cristo es la solución. Un sacerdote «conquistado» por Cristo (cf. Flp 3,12) conquista más fácilmente a los demás. Una existencia sacerdotal eucarística - aprendida de María- se sostendrá, sin duda, con mayor firmeza».

Que el haber recordado la fundamentación teológica de nuestro sacerdocio ministerial nos ayude a seguir dando una respuesta generosa de perseverantes «operarios de la viña del Señor», manteniéndonos gozosos en la fe, al lado de Jesucristo, Sumo y Eterno Sacerdote, para colaborar con él en la salvación del mundo.

## **II. LA TRIPLE FUNCION SACERDOTAL**

### ***Introducción.***

1. Esto es lo que antes se decía «Los tres poderes sacerdotales», el «triplex munus», los «tria munera», como le gustaba escribir al Papa Juan Pablo II.

Es tanto como hablar del triple oficio, dimensión, capacitación y responsabilidad del sacerdote, ministro, cuanto que anuncia el evangelio, administra los sacramentos y dirige pastoralmente la comunidad.

Esta triple faceta deriva del sacerdocio que el mismo Cristo tenía y del que hizo participes a todos los cristianos, por el bautismo, pero de una manera especial, jerárquica, a los ministros ordenados.

La expresión aparecía antes en teología, sobre todo en el tratado «De Ecclesia», en la tesis que decía: «Christus tradidit Apostolis regendi, docendi et sanctificandi potestatem».

Hoy, que hay una cierta alergia a todo lo que sea poder o autoridad, se prefiere hablar no de triple potestad, sino de triple función, subrayando el aspecto social de servicio que tiene dicha función. Así lo hace el mismo CEC, cuando en el n. 403 se refiere a las características de la Iglesia de Cristo como «un pueblo sacerdotal, profético y real».

2. Esta triple denominación del Mesías y de su cuerpo místico, que es la Iglesia, proviene ya de la S. Escritura y de los Santos Padres, pero su precisa formulación, que por cierto hizo fortuna, se debe, si no me equivoco al teólogo protestante (+1552), contemporáneo de Lutero, Andrés Ossiander.

3. No es que tenga demasiada importancia, pero nos gustaría hacer aquí un pequeño excursus sobre el orden de enunciación de estas denominaciones. ¿Cómo conviene decir; Profeta, sacerdote, rey; Sacerdote, profeta, rey; Rey, profeta, sacerdote, es decir, del poder de regir, enseñar y santificar? ¿Significa algo esta oscilación en el orden o enunciado de estos términos? Creemos que no: Mas bien deducimos de ello que simplemente todavía no se ha llegado aquí a una estandarización terminológica. Si alguien siente curiosidad al respecto, puede consultar y cotejar citas del Concilio, del catecismo, de los documentos pontificios y la literatura eclesiástica.

Así vemos que la LG dice, en el n. 13: «Para ello envió Dios a su Hijo, a quien constituyó heredero universal, para que fuera Maestro, Rey y Sacerdote nuestro» (Aquí sería: función profética, real y sacerdotal). Eh UR (2): «Para establecer su

santa Iglesia en todo el mundo hasta el fin de los siglos, Cristo confió al Colegio de los Doce el oficio de regir, santificar y enseñar». Pero al especificar el oficio de los obispos, la LG en los nn. 25-27 invierte el orden y dice: enseñar, santificar, regir.

Tanto el Catecismo (n. 783) como Juan Pablo II, en la *Redemptor hominis* (nn. 18-21), al referirse a la Iglesia, y siguiendo la LG (nn. 10 y 13) la describen como pueblo sacerdotal, profético y real.

Los manuales de teología hablaban de la «potestas regendi, docendi et sanctificandi»; igual que aparece en el orden de tratados del actual Código de Derecho Canónico. León XIII, en la enc. «*Satis cognitum*», prefería lo de enseñar, santificar y regir (nosotros, en esta conferencia, así lo haremos), al paso que Pío XII, en la «*Mystici Corporis*»; decía: enseñar, regir, santificar.

El Catecismo, en un mismo número (873), mezcla dos enumeraciones: «A los Apóstoles y sus sucesores les confirió Cristo la función de enseñar, santificar y gobernar. Pero también los laicos, participan de la función sacerdotal, profética y real de Cristo»...

Como se ve, la fluctuación es evidente, y la libertad también. Uno diría qué la lógica y la fidelidad a Mt 28,18 («predicad, bautizad, haced guardar lo mandado») nos llevaría a decir: enseñar, santificar y gobernar, manejando los títulos de Cristo en el orden de: Profeta, Sacerdote y Rey, o hablando de su función profética, sacerdotal y real.

4. Detengámonos todavía en otra minucia de esta terminología, o más exactamente, en lo que antes decíamos «*explicatio terminorum*». Porque si es verdad lo del viejo adagio escolástico de que «*De nominibus non est disputandum*», si en el fondo se está de acuerdo con los contenidos, también es verdad que hay que ponerse de acuerdo en lo que se está diciendo. Con razón advierte Balmes en el *Criterio* (cap. XIX, 5) que muchas discusiones se evitarían con sólo que antes de empezarlas se aquilatasen sus términos.

a) Función profética; Queremos decir la tarea apostólica del sacerdote, su quehacer misional, siguiendo el ejemplo y el encargo (envío) que a los apóstoles hizo Jesucristo profeta.

¿Puede llamarse a Jesucristo Profeta? Ciertamente, y como dijo él mismo, a propósito del Bautista, «más que profeta». En realidad, él es «el profeta» por antonomasia, no un profeta más. Y así estaba anunciada la venida del Mesías (Dt 18,14: «Yo les suscitaré el profeta...»); Deutero-Isaías; el Siervo de Yahvé). Como bien recuerda el Concilio, él es el revelador del Padre (LG 13, DV 2 y 4), enviado para proclamar la verdadera doctrina. Tres palabras, pues, y tres conceptos se manejan en este apartado: Cristo (y por eso el sacerdote) es el Profeta, el Maestro, el Enviado para enseñar. (Naturalmente, el profeta tendrá también que denunciar, criticar, testimoniar...).

b) Función sacerdotal: Esta la ligamos al oficio de santificar, especialmente a través de los sacramentos, y entre ellos, sobre todo el de la Eucaristía.

Vemos que el Mesías había sido también anunciado como sacerdote (Ez 40, 1,-43; 43,4-5; Zac 6,11), aunque luego en los evangelios no aparece citado como tal, en el sentido levítico del término.

Cristo era sacerdote desde el fondo mismo de su ser, en virtud de su unión hipostática y de su envío como Mesías, y ejerció su función sacerdotal a través de toda su vida y de manera eminente en su misterio pascual (c.f. SC 5).

c) Función real: En la Biblia, la idea del Mesías-rey es, con mucho, la más popular y como tal se fue transmitiendo hasta los tiempos mismos de Cristo. Nos gustaría aquilatar especialmente este término.

Hablar del sacerdocio real de los fieles o de la potestad real del ministro ordenado, no es sólo afirmar su existencia, como quien dice: realmente son sacerdotes. Tampoco es ponerlo en inmediata relación con el adjetivo regio, connotando realeza o condición de reyes, o con el verbo regir, en el sentido de gobernar. Todo ello es cierto, pero no habrá que descuidar otra manera de entenderlo, tal como aparece en el Concilio y en el Catecismo, y es el valor testimonial y de servicio que comporta. Con su simple presencia el cristiano, y mucho más el sacerdote, esta anunciando el evangelio de una manera vivencial, está apuntando una apertura hacia lo trascendente, está efectuando una «consecratio mundi» y está demostrando con su actitud de servicio una esperanza escatológica del mundo y de la sociedad.

En este apartado incluimos, pues, no sólo el aspecto de gobierno y de cuidado pastoral, sino también los de servicio y testimonio.

Naturalmente, esta realeza nos la da la «exousía» de Cristo, el sabernos hijos de Dios, enviado con la verdad del evangelio, fortalecidos con la gracia. A todo esto se suma, en el caso del sacerdote, el poder derivado de su condición de enviado específico para actuar «in persona Christi Capitis».

De estos poderes o funciones pasamos a hablar, pues, a continuación.

#### A. *FUNCION PROFETICA.*

Jesús se presentó siempre como apóstol o enviado del Padre para evangelizar a los «pobres». Y para esta misma misión escogió a los apóstoles y los envió a predicar el evangelio. La razón de la Iglesia es ésta.

El sacerdote, al igual que todo fiel, pero con mayor motivo y con mayor autoridad debe ejercer esta misión, con su palabra y con su vida. No es el caso de exponer aquí parenéticamente el tema que nos ocupa, pero permítanme ofrecerles un pequeño esquema, que cada uno, por sí o valiéndose de otros subsidios, puede ampliar.

Hemos dicho que esta función profética puede reducirse a dos campos: el de la palabra y el de la vida. En el de la palabra habría que considerar el área kerigmática de la predicación y el ámbito de la catequesis o de la enseñanza. Así pues, el sacerdote debe actuar como predicador y catequeta. Eh lo que respecta a la función «vivencial», es claro entender que el valor de las palabras del sacerdote debe estar ayudado, y ampliado, por el testimonio de su vida. Y es aquí donde iría la consideración de la espiritualidad sacerdotal, en base a su ser y a su actuar desde la caridad pastoral.

1. Predicar: El sacerdote es el hombre de la palabra, «ministro de la palabra», dice la PO (n. 4). «La Palabra de Dios es buscada, con toda razón, en la boca de los sacerdotes», predicar es el deber primero de los sacerdotes. «Id al mundo entero y

llevad la buena noticia a toda creatura» (Mc 16t15). «Ay de mí, si no evangelizare», decía San Pablo (1 Cor 9,16).

¿Donde hemos de predicar? Si se hace con discreción y tino, yo diría que allí y siempre que se pueda. Desde luego en la homilía y en la administración de los sacramentos, pero también en otras muchas ocasiones, no sólo dentro del culto, sino en la vida ordinaria.

Hoy la predicación, como sabemos, es más difícil que antes. Hemos de prepararla, pues, con mayor esmero. Debe ser concreta y viva, atrayente, documentada, adaptada al auditorio y a las circunstancias. Hemos de confesar que en este campo dejamos mucho que desear.

¿Por qué nos cuesta tanto predicar (excepto a algunos que desgraciadamente no les cuesta nada)? Yo diría que por varias razones, que pueden ser reducidas a una sola; por nuestra poca fe. Para llevar el entusiasmo la alegría de la buena nueva es necesario creer de veras en ella. Por otra parte no somos santos, y entonces nuestra vida no siempre puede mostrarse en consonancia con lo que predicamos. Tememos que nos digan; «Medice, cura te ipsum», y tenemos que refugiarnos en aquella humilde confesión de un cura al que le oí decir en la iglesia: «Haced lo que yo os digo, no lo que yo hago».

2. Enseñar; Aquí, el capítulo de la catequesis. El sacerdote, maestro de la fe. A nivel pastoral diocesano mucho se ha hecho últimamente en este campo, cada vez más difícil, por falta de apoyo familiar, escolar y social. Hemos de espabilarnos y cuidar la catequesis como la niña de los ojos y suplir como se pueda la falta de instrucción cristiana con la que se encuentran las nuevas generaciones.

Tenemos precedentes históricos y situaciones a las que nosotros podemos llegar; como las que se dieron siempre en países de misiones (China, algunos países árabes) y no hace mucho bajo el régimen comunista (Polonia...).

Hoy mismo, y en un campo más amplio que el de la enseñanza religiosa, es interesante constatar los esfuerzos que ya se están haciendo en algunas naciones para llevar a cabo lo que se llama «Educación en el hogar» (Homeschooling), ya que los cauces oficiales de la enseñanza, como son los Colegios no son ya «válidos transmisores de valores». Esta forma de enseñanza es totalmente legal en USA y permitida en el Reino Unido, Francia, Portugal, Italia. (Lo que pasa es que hay que esperar a los 18 años, en vez de los 16, para obtener por libre el Graduado de ESO. Algunos padres, por eso escolarizan a sus hijos a los 15 años, sólo en el último curso de ESO).

La catequesis no debe ser sólo una simple información religiosa, dijo una vez el card. Ratzinger, sino una forma de enseñar a vivir la vida. Se debe enseñar de una forma amable y simpática para que los alumnos puedan forjarse una idea clara de lo que es el cristianismo y tal vez lleguen a pensar: «esto podría ser bueno para mí» (Sal de la tierra, 134).

3. Testimoniar; Un conocido comentarista matinal de la radio no cesa de quejarse de la «vergüenza que aqueja a las derechas». Podrá hablarse de orgullo gay y otros

orgullos parecidos, pero en cambio parece que nadie se atreve a manifestar su satisfacción por su empeño de ser honrado.

Casesmeiro me comentaba, con retintín, de aquel cura que paseaba en el camino, a la vera de una viña en la que estaban cavando unos labriegos que lo saludaron preguntando; ¿E logo qué fáí, señor abade? ->«Ando gardando a castidade», respondió. Puede parecer que, a veces, nos hacemos acreedores a ese reproche, o que no «amargamos» la módica paga que nos dan. Pero si pudiéramos responder de veras a la acusación de nuestra aparente ociosidad o inutilidad diciendo; «Ando guardando la fe, me dedico a conservarla en mi y en los demás, quiero ser testigo de la trascendencia, en medio de este mundo descreído y antievangélico..., no sería pequeña tarea la nuestra, ni poco servicio el prestado en sociedad.

Quiero traer aquí unas palabras del entonces cardenal Karol Wojtyla la predicando los ejercicios del año 1976, ante Pablo VI, en las que destaca el valor hermenéutico del sacerdote para el hombre de hoy; «El sacerdocio es por sí mismo una respuesta a las respuestas más acuciantes, profundas y fundamentales del hombre, de toda la «estirpe humana». Sólo por el hecho de ser quien es, el sacerdote expresa el sentido de la creación y se lo manifiesta al hombre y al mundo. Ser hombre no es sólo ser en el mundo, sino sobre todo «ser para», ser «en relación», en donación, tal como intenta serlo el sacerdote. El sacerdote expresa con su misma existencia la plegaria de toda la creación. La expresa por sí mismo y también, si es como debe ser, en cuanto que es «vir orationis». No en vano los fieles nos dicen muchas veces; «Padre, rece por min, V. que está máis achegado a Dios». (Signo de contradicción, BAC minor, 1979, p. 162).

### *B. FUNCION SANTIFICADORA.*

Decimos santificadora, en vez de sacerdotal, para evitar la redundancia y de paso la sinécdoque de tomar la parte por el todo, porque sacerdotal también serían las otras dos funciones, la profética y la regia.

¿Cuál sería esta función santificadora? Fundamentalmente, la llevada a cabo mediante la administración de los sacramentos y en especial de la Eucaristía. Quiero aquí subrayar tres cosas; 1ª) el aprecio por la sacramentalización; 2ª) el aprecio por la Eucaristía; 3ª) el aprecio por esta labor íntima, aparentemente realizada sólo «ad intra», de puertas adentro.

1) Da la sensación, a veces, de que no creemos mucho en nuestra labor sacramentalizadora, como si fuéramos unos meros funcionarios de ceremonias sacras, sin demasiado entusiasmo, actuando por obligación o rutina. Rutina que también tienen los fieles, que nos piden los sacramentos, aquellos que tienen más incidencia social, como el bautismo, la primera comunión, el matrimonio, o en asimilación con estos, el funeral. Cada vez, por otra parte, los entienden más como un servicio obligado y dispuesto por ellos mismos, al que tendrían derecho, como a la barra del panadero o a la bombona del repartidor del gas. He aquí dos toques de atención; uno respecto de nosotros y otro de cara a la formación de los fieles.

Nosotros hemos de volver a creer más en el «ex opere operato» de los sacramentos, en su carácter de don o dádiva salvífica de Dios, medios de los que él se vale oportuna y necesariamente, en cuanto posible, para la vida cristiana. Damos los sacramentos y nos quedamos tan panchos, como quien no ha hecho nada o que ha hecho poca cosa. Aun seríamos capaces de responder; “de nada”, si nos diesen explícitamente las gracias por habérselos dado. Y pregunto; ¿Tu sabes que no podrías dárselos si no fueses sacerdote? Lo sabes ¿pero, lo aprecias? , De cara a los fieles. Es urgente y más necesaria que nunca hoy, la tarea de instruirlos, de formarlos, de exigirles... Pues no. Les pasamos la mano, y no estamos dispuestos a contrariarlos o a quedar mal. ¿Cómo podemos hacer un examen de conciencia tranquilo si sabemos que no cooperamos con los planes oficiales de pastoral? En son de amistad y blandenguería les pasamos por alto las preparaciones o cursillos exigidos para el bautismo, primera comunión y matrimonio, dejando quedar mal, además, a otros compañeros.

Pasando por Betel vi colgada una estampa del Papa actual, con un pie de foto que he copiado; «La bondad que deja pasar todo, no hace bien a nadie. La verdadera bondad supone a veces decir no».

Es lo mismo que lo que aparece escrito en su libro «Sal de la tierra». Peter Seewald le preguntaba: -«Vd. ha dicho alguna vez, que el hombre debe destacar la primacía de la verdad sobre la bondad. ¿No le parece arriesgada esa afirmación?

-Eso habría que leerlo en el contexto en que se coloca esa afirmación. Porque allí la bondad está entendida en el sentido de falsa bondad, esa que dice «no quiero causar un disgusto a nadie». Actualmente esa actitud se da con mucha frecuencia... Yo no estoy en desacuerdo con la bondad en general: porque la verdad triunfa y sale adelante sólo con la bondad: Yo me refería concretamente a esa caricatura de bondad que, lamentablemente, tanto se ha extendido. So capa de bondad se descuida la conciencia, a la verdad se antepone la búsqueda del consenso, el deseo de evitar contrariedades, una vida tranquila, la buena fama, la bondadosidad». (Peter Seewald y J. Ratzinger, Palabra, M. 2005, p. 74-75).

2) El aprecio por la Eucaristía: Es cosa harto sabida, pero quizás olvidada, o que por supuesta no se tiene en cuenta, que el quehacer número uno del sacerdote es la celebración de la Eucaristía. Lo repite por activa y por pasiva el Concilio «El sacerdote realiza el sacrificio eucarístico actuando en la persona de Cristo y lo ofrece en nombre de todo el pueblo a Dios» (LG 10). «Los sacerdotes ejercen su oficio sagrado, sobre todo en la asamblea litúrgica, cuando, obrando en nombre de Cristo, ofrecen el sacrificio de la misa» (cf LG 28). «Los presbíteros deben orar y ofrecer el sacrificio, como es su deber» (LG 41). «En el misterio del sacrificio eucarístico los sacerdotes, cumplen su principal ministerio» (PO 13). Así lo hacemos, y así sin duda lo sentimos. Pero ¿lo hacemos con toda devoción y esmero? A mí me parece que decimos bastante mal la misa. Empleo adrede el verbo «decimos», para aludir en este caso a la mala pronunciación y a la mala declamación de las palabras en la misa. Un gran actor español se quejaba hace unos años; «Ustedes los sacerdotes dicen las cosas verdaderas como si fueran mentira; en cambio, los actores, decimos las mentiras

como si fueran verdades». No creo que se molesten si digo que hay mucha falta de corrección y respeto a las rúbricas, que hay demasiada prisa y que se advierte muy poca devoción. Lo de las rúbricas puede obedecer a ignorancia o prurito de libertad y creatividad y también a la simple comodidad y a una pseudo naturalidad. Lo de la prisa se comprende desde el gusto proverbial de los fieles por la «misa rápida», o porque «me están esperando en otra parroquia»; Lo de la devoción puede obedecer a estar un poco cohibidos, de cara al pueblo (habría como un rubor de enternecerse), o al afán de producirse, una vez más desacertadamente, con un estilo de cotidianidad y de actuación «al natural». La vuelta a un discreto sosiego devocional de la misa es necesaria y merece que lo consideremos, sin dejarnos llevar del estilo «superfragilísticoespiralidoso» que nos envuelve y nos arrastra a velocidad de vértigo.

Hay que formar más a los fieles sobre la misa. Después del Concilio hemos cometido el trágico error de bajar la guardia catequística en la explicación de la misa. Como si por ponerla en lengua vernácula quedase ya todo entendido.

Otro punto es el «panmisismo». Estamos exagerando en la práctica: misa para todo y en todas las ocasiones. Ya parece obligado. Y como es una cosa tan buena, como es «el sacramento de los sacramentos»; «fuente y cumbre de toda la vida cristiana», ¿quién osa discutir su celebración?

Sin contar que puede interceder además, el estipendio, dándose así felizmente la mano lo «útil y lo bello», la devoción de los fieles en las diversas capillas de los pueblos y la complacencia hacia los peticionarios y la utilidad de los celebrantes. Y les voy a decir: No sé por Ustedes pero de mí sé decir que veo más el muerto por quien se dice la misa y el cumplimiento social del encargo de la misma, que el verdadero alcance del sacramento y su intencionalidad de sufragio. ¿No nos dice nada la manera de hablar de la gente? : -¿Por quién é a misa? ¿De quién é? (es decir: quién la pagó). «Anúnciame a misa». «Hai que ir á misa, que é por fulano». Cuando yo estoy de vacaciones en mi pueblo apenas va nadie a mi misa, porque no es por nadie.

3) Prometíamos hablar también del aprecio por el culto, tanto privado como público. Casi no nos atrevemos a decir hoy que el sacerdote es él hombre del culto. Y sin embargo así es. Porque antes que exteriorización ritual, el culto es simplemente «vida religiosa», dedicación a Dios. Hablar de culto no es, pues, hacer referencia en exclusiva a un retraerse dentro del templo. Lejos de nosotros compartir este criterio con los dirigentes políticos de nuestro tiempo, que es eso lo que quieren; que nos recluyamos en las sacristías. El Santo. Padre, en su mensaje y saludo a los fieles concentrados el domingo, 22 de mayo pasado, en Zaragoza, lo deja bien claro: «La transmisión de la fe y la práctica religiosa de los creyentes no puede quedar confinada en el ámbito puramente privado».

Siguiendo estas pautas, el Instituto Teológico Compostelano dedica sus tradicionales Jornadas de este año (5-6-7 de septiembre) a «LA TRANSMISIÓN DE LA FE: LA PROPUESTA CRISTIANA EN LA ERA SECULAR».



Lo único que queremos destacar aquí, en este, apartado, es el aprecio por la labor sacramental escondida y tal vez un poco descuidada en la estimación, de la función sacramental y cultural, a este nivel interno de comunidad, por parte del sacerdote.

Es fácil en estos tiempos desanimarse ó ceder al rubor de que nos digan, señalándonos con el dedo: «He ahí a un simple hombre del culto», un hombre de sacristía, un servidor de beatas, un mantenedor de las últimas manifestaciones pías». Pues sí, y aunque así fuera. También eso es necesario. ¿Y si tú fueras uno de esos fieles y te vieras abandonado? Y «no hay que apagar la mecha que aún humea». ¿Y quién eres tú para enjuiciar piedades? ¿Sabías que Santo Tomás de Aquino se refiere varias veces con aprecio, y hasta con envidia, a esa pobre «vétela» -la viejecita- que a veces sabe más de Dios -y por experiencia- que el más encumbrado de los teólogos?

### *Aplicación personal*

Al final de este apartado, de la función santificadora del sacerdote, no estaría mal hacer una llamada a la aplicación de esta función para nosotros mismos, «no sea - como dice San Pablo- que después de predicar a otros me reprobren a mí» (1Cor 9,27), El sacerdote debe esforzarse por seguir en todo el ejemplo del Señor, uniéndose a él «en el conocimiento de la voluntad del Padre y en el don de sí mismo para el rebaño. Sobre este fundamento de amor a la voluntad divina y de caridad pastoral se construye la unidad de vida, es decir, la unidad interior entre la vida espiritual y la actividad ministerial. El crecimiento de esta vida se fundamenta en la caridad pastoral nutrida por una sólida vida de oración, de manera que el presbítero ha de ser inseparablemente testimonio vivo de caridad y maestro de vida interior (CF «El presbítero, pastor y guía de la comunidad parroquial», n. 10.. Véase conc. Vat. II, PO 14).

### *C. FUNCION PASTORAL.*

Es esta una función de gobierno, pero un gobierno que es servicio. De esta función rectora de los sacerdotes nos habla la PO en el n. 6 y a ella está dedicada prácticamente toda la instrucción de la Congregación para el Clero «El presbítero pastor y guía de la comunidad parroquial», del año 2002.

El Papa Juan Pablo II, en el discurso de 23 de noviembre de 2001, en la Asamblea plenaria de la Congregación para el Clero (n. 6) dejó dicho; «La función de guiar a la comunidad como pastor, función propia del párroco, deriva de su relación peculiar con Cristo, cabeza y pastor. No es la comunidad quien la confía al sacerdote, sino que por medio del obispo le viene del Señor. Reafirmar esto con claridad y desempeñar esta función con humilde autoridad constituye un servicio indispensable a la verdad y a la comunión eclesial. Todos los que ayudan al sacerdote en su función de gobierno deben mantenerse fieles a su finalidad consultiva. (Cf. CIC 517; 530-537). Por tanto, será necesario abstenerse de cualquier forma que de hecho tienda a desautorizar la guía del presbítero párroco, porque se desvirtuaría la fisonomía misma de la

comunidad parroquial». (Cf, también la Exhortación interdicasterial «Ecclesiae de mysterio», del 15-8-1977).

Es lo mismo que recalca el cardenal Ratzinger en su libro «Un canto nuevo para el Señor», del año 1999 (Sígueme, p. 66), cuando habla de «La potestad de la Iglesia y el poder de Dios»; Hoy no gustan los grandes colectivos a los que haya que obedecer. Tampoco la Iglesia. De ahí las comunidades de base, la Iglesia desde abajo... no institucional. En ello hay algo de bueno, como lo había en las hermandades carismáticas y órdenes terceras en la Edad Media y en el Barroco. Pero no está bien definirse frente a la «Iglesia oficial», ni adherirse al cura frente al obispo. Lo bueno de la Iglesia no es que haya en ella personas simpáticas, sino que tenga «exousía», aquella que el Señor le confirió (Mt 28,18); ella puede ofrecer palabras y obras de salvación que el ser humano no tiene. No es el sacerdote, sino Cristo, Dios, el que actúa, el que salva. Sólo el sacerdote puede, en este sentido, tomar el nombre de Dios en los labios; Yo te absuelvo, esto es mi cuerpo. Este poder se lo dio Dios a su Iglesia y ésta al sacerdote. Sin eso el sacerdote sólo es un asistente social. Esto es lo que salva y ayuda, no lo que puede dar el pequeño grupo. La potestad de la Iglesia es la transparencia del poder de Dios y de ahí nuestra esperanza. La vinculación interna a la potestad de la Iglesia es un acto de profunda obediencia a la opción fundamental del sacerdote. Si valemos es por estar ligados a la Iglesia. Lo esencial del poder de Dios está en el amor. Jesús entregó a la Iglesia el poder, pero no un poder dominador, sino un poder obediencial».

No es fácil, en la vida parroquial, conjugar bien autoridad y servicio, pero hay que procurarlo. Quizás en aras de una falsa complacencia, con un talante de acercamiento y camaradería nos hayamos pasado de una antigua postura de «orden y mando» a un disgregador acomodado de; «Como usted. quiera, lo que usted diga»

Mantener la respetuosa pero firme autoridad es también un servicio que la Iglesia espera de nosotros, como hemos escuchado en las palabras de Juan Pablo II antes citadas, y como de nuevo recalca la Instrucción «El presbítero...» de la congregación para el Clero (n. 6): «El Señor ha instituido un sacerdocio ministerial, al cual son llamados algunos fieles para servir, por medio de la sagrada potestad, a todos los demás con caridad pastoral»;

«El sacerdocio ministerial se funda en el carácter impreso por el sacramento del Orden que configura a Cristo sacerdote y le permite, con la sagrada potestad, actuar en la persona de Cristo Cabeza -in persona Christi Capitis- e igualmente, en consecuencia, «in nomine Ecclesiae»» (n. 6).

El moderno clima de contestación y de rebeldía ante «lo mandado», se ha extendido también dentro de la Iglesia, tanto entre los fieles como entre los mismos pastores. Se toma por diálogo o democracia, por libertad y creatividad lo que no lo es. Se nos ha pegado la «encuestitas», la osadía de opinar sobre todo, aunque no se sea entendido en la materia, la pretensión de la verdad en fuerza únicamente de la opinión y los votos.

Puede resultar poco popular en la actualidad para el pastor hacer ver a los fieles que la mayor parte de las cosas de la religión no son opinables ni pueden ser sometidas

a votación. Se ha pasado de una anterior veneración, muchas veces excesiva, a lo que mandaba la «Santa Madre Iglesia» a un menosprecio u olvido intencionado actual de las leyes eclesiásticas.

El sacerdote, en su función pastoral, debe inculcar respeto y aprecio en los fieles por las normas emanadas de la autoridad competente. Y para ello debe empezar por dar él mismo ejemplo. ¿Y podemos decir que tenemos en esto la conciencia tranquila? Cuántas veces nos sentimos amos y señores en nuestro feudo, actuando a capricho o según nuestro gusto, haciendo caso omiso de lo que dicen los especialistas y lo que determinan las leyes eclesiásticas sobre medidas pastorales, litúrgicas, el canto, los funerales...

Quiero trasladar aquí, al pie de la letra, lo que dice la Instrucción «El presbítero, pastor y guía de la comunidad parroquial», de la Congregación del Clero, en su número 15: Trata de la fidelidad del sacerdote a la disciplina eclesiástica, y se apoya en citas del Concilio y en la constitución apostólica «Sacrae disciplinae leges» de Juan Pablo II promulgando la edición del Nuevo Código de Derecho Canónico, en 1983.

Dice; «Es preciso superar cualquier prejuicio frente a la disciplina eclesiástica, comenzando por la expresión misma, y superar también cualquier temor o complejo a la hora de referirse a ella o de solicitar oportunamente su cumplimiento. La asunción madura del propio empeño ministerial comprende la certeza de que la Iglesia necesita unas normas que pongan de manifiesto su estructura jerárquica y orgánica, y que ordenen debidamente el ejercicio de los poderes confiados a ella por Dios, especialmente el de la potestad sagrada y el de la administración de los sacramentos. Además, la conciencia de ser ministro de Cristo y de su Cuerpo místico implica el empeño por cumplir fielmente la voluntad de la Iglesia, que se expresa concretamente en las normas».

Entre todos los aspectos, merece particular atención el de la docilidad a las leyes y disposiciones litúrgicas de la iglesia, es decir, el amor fiel a una normativa que tiene el fin de ordenar el culto de acuerdo con la voluntad del Sumo y Eterno Sacerdote y de su Cuerpo místico. Que nadie, aunque sea sacerdote, añada, quite o cambie cosa alguna por iniciativa propia en la liturgia (SC 22).

Nos toca ya ir concluyendo. Y bien, lo haremos mencionando dos actitudes o sentimientos que hagan descender a la práctica las consideraciones teóricas: Son sentimientos de confianza y de gozo.

a) Confianza; Uno trabaja a gusto para el futuro si ve que lo hay, si ve una continuidad, un porvenir; lo mismo que un padre que trabaja y hace capital para sus hijos. En cambio si dice; «Esto se acaba, aquí no hay salida, yo estoy provisionalmente metido en esto», entonces la falta de moral es evidente y en este vivir sin ilusión no puede haber alegría, entusiasmo, ni propia realización.

Hemos de sentirnos no sólo tolerados, o en el mejor de los casos útiles en la sociedad (una parroquia vale por dos cuarteles), sino incluso necesarios. En la «Pastores dabo vobis» (n.1) el Papa Juan Pablo II dice; «Sabemos por la fe que la

promesa del Señor no puede fallar». Y cita el Papa palabras del Sínodo de 1990: «El Sínodo, con plena confianza en la promesa de Cristo que ha dicho; «He aquí que yo estoy con vosotros todos los días hasta el fin del mundo» (Mt 28,20), y consciente de la acción constante del Espíritu Santo en la Iglesia, cree firmemente que nunca faltarán del todo los ministros sagrados en la Iglesia».

b) Gozo: Hemos de sentirnos contentos de ser sacerdotes. No sólo por el ministerio que ejercemos haciendo el bien y por la esperanza del premio en la vida eterna, sino también por la honra y alegría de sentirnos predilectos del Señor: No se trata de ir tirando del carro, casi como con resignación, como diciendo; «Qué mala pata, me ha tocado a mí la china de la vocación», sino al revés: «Gracias, Señor, por haberme llamado; gracias, Señor, por haberme escogido; gracias, Señor, por haberme ayudado; gracias, Señor, porque yo estoy contigo».

Sirvan de colofón las siguientes palabras del mismo Sínodo de los obispos del año 1990; «Con ánimo agradecido y lleno de admiración nos dirigimos a vosotros, que sois nuestros primeros cooperadores en el servicio apostólico. Vuestra tarea en la Iglesia es verdaderamente necesaria e insustituible. Vosotros lleváis el peso del ministerio sacerdotal y mantenéis el contacto diario con los fieles. Vosotros sois los ministros de la Eucaristía, los dispensadores de la misericordia divina en el sacramento de la Penitencia, los consoladores de las almas, los guías de todos los fieles en las tempestuosas dificultades de la vida. Os saludamos con todo el corazón, os expresamos nuestra gratitud y os exhortamos a perseverar en este camino con ánimo alegre y decidido. No cedáis al desaliento. Nuestra obra no es nuestra, sino de Dios».

## PROGRAMACIÓN PASTORAL DIOCESANA PARA EL CURSO 2005/2006

**OBJETIVO GENERAL:** “La Iglesia en Ourense, en actitud orante como María y consciente de la situación en la que vive, afronta con esperanza el futuro, reconociendo la necesidad del sacerdocio ministerial y valorando el mismo como don de Dios para el servicio del mundo”

### OBJETIVO PREFERENTE PRIMERO

1. Proponer medios específicos para que el sacerdote reavive el don recibido y la comunidad lo descubra y valore.

	Acciones	Medios
Nivel Diocesano	<ul style="list-style-type: none"> <li>• Estudio, reflexión y oración sobre "Pastores deo Vobis" y "Ritual de Ordenaciones".</li> <li>• Programación adecuada de Ejercicios y Retiros Espirituales.</li> <li>• Atención personal a los sacerdotes.</li> <li>• Celebrar con solemnidad la Fiesta de "San Juan de Avila", la "Misa Cosmar" y participar en las ordenaciones.</li> <li>• Recensión de libros sobre el sacerdocio en "Comunidade"</li> </ul>	<p>Retiros especiales de noviembre (día 9), de febrero (día 8) y mayo. Responsable: Vicaría del Clero.</p> <p>Responsable: Vicaría del Clero.</p> <p>Responsable: Vicaría del Clero y Vicaría de Economía.</p> <p>Responsable: Vicaría del Clero.</p> <p>Responsables: profesores del Instituto Teológico, alentados por la Vicaría del Clero.</p>
Nivel Arciprestal	<ul style="list-style-type: none"> <li>• Participar en los encuentros de fraternidad sacerdotal, aprovechando fechas señaladas: comienzo y final de curso, magostos, aniversarios de ordenación.</li> <li>• Asistir y participar en la Formación Permanente (retiros, formación intelectual, pastoral y tiempo lúdico).</li> <li>• Celebrar la Fiesta de "Jesucristo Sumo y Eterno Sacerdote".</li> </ul>	<p>A nivel zonal y arciprestal. Responsable: Arciprestes.</p> <p>Todos los sacerdotes deben dejar los miércoles libres. Evaluar la metodología empleada.</p> <p>Responsable: Arcipreste.</p>
Nivel Parroquial	<ul style="list-style-type: none"> <li>• Encuentro parroquial de "grupos, movimientos y asociaciones".</li> <li>• Resaltar la importancia del Ministerio sacerdotal en: Domingos, Novenas, Charlas cuaremales, precasacramentales, etc.</li> <li>• Oración por los Sacerdotes y Vocaciones de especial consagración y ordenandos.</li> <li>• Celebrar con Solemnidad la Fiesta del "Buen Pastor"</li> </ul>	<p>Responsable: párroco con la colaboración de la delegación de Apostolado Secular.</p> <p>Responsable: párroco, catequistas y agentes de pastoral.</p> <p>Responsables: Vicaría Clero y Del. Vocaciones, ofreciendo distintos modelos de oración.</p> <p>Responsable: Párroco, consejo de pastoral y equipo de liturgia</p>

## OBJETIVO PREFERENTE SEGUNDO

2. Impulsar, desde la situación actual, como tarea prioritaria la acción evangelizadora y misionera, con espíritu de paciente acogida.

	Acciones	Medios
Nivel Diocesano	<ul style="list-style-type: none"> <li>• Cursillo sobre "Parroquia evangelizadora".</li> <li>• Invitar a participar en los Cursillos de Cristiandad.</li> <li>• Cuidar la preparación de las Homilias.</li> <li>• Mejorar "Comunidades".</li> <li>• Curso de preparación para nuevos ADAPS, y formación continua de los existentes.</li> <li>• Encuentro interparroquial para conocer y atender social y cristianamente a los inmigrantes.</li> </ul>	<p>Responsables: Vicaría de Pastoral, Del. Catequesis, y Apostolado Seglar. 19-noviembre-05.</p> <p>Responsables: Directivos de Cursillos de Cristiandad.</p> <p>Responsables: Del. Liturgia; Vicaría Clero. Dar a conocer los materiales adecuados.</p> <p>Responsables: Medios de Comunicación, Arciprestes y responsable de la página Web; añadir noticias locales.</p> <p>Responsables: Vicaría De Pastoral. y Del. Liturgia.</p> <p>Responsable: Del. Cáritas.</p>
Nivel Arciprestal	<ul style="list-style-type: none"> <li>• Llevar a las zonas el cursillo sobre "Parroquia evangelizadora".</li> <li>• Crear grupos de laicos para la atención a los enfermos, a los que viven en soledad, a los marginados,...</li> <li>• Buscar personas adecuadas para realizar el Curso de ADAPS.</li> </ul>	<p>Responsables: Vicaría de Pastoral, Del. Catequesis y Arciprestes.</p> <p>Responsables: Arciprestes, Cáritas Diocesana y PROSAC.</p> <p>Responsable: Arcipreste.</p>
Nivel Parroquial	<ul style="list-style-type: none"> <li>• Misiones Populares.</li> <li>• Crear grupos de laicos para apoyo de enfermos, marginados....</li> <li>• Catequesis presacramentales evangelizadoras.</li> <li>• Acogida paciente de todos y aprovechar circunstancias especiales de familia para el encuentro.</li> <li>• Trato personal como método de evangelización.</li> </ul>	<p>Responsables: Vicaría Pastoral y párrocos.</p> <p>Responsables: Párrocos, Cáritas Diocesana y PROSAC.</p> <p>Responsables: Párrocos, Del. Familia, Del. Catequesis y catequistas. Cuidar la acogida.</p> <p>Responsables: sacerdotes de la parroquia y cristianos comprometidos.</p> <p>La amistad, el trato, el seguimiento.</p>

**OBJETIVO PREFERENTE TERCERO**

3. Suscitar, acoger, acompañar y formar las vocaciones sacerdotales y consagradas, cuidando especialmente la pastoral familiar, de infancia y juvenil.

	Acciones	Medios
Nivel Diocesano	<ul style="list-style-type: none"> <li>• Elaborar y difundir materiales de catequesis para niños de "0 a 6 años".</li> <li>• Cursillo de promoción vocacional para educadores y agentes de pastoral.</li> <li>• Día o Asamblea de la Juventud.</li> <li>• Día o Asamblea de Infancia</li> <li>• Cuidar la revista "Monagos" y el encuentro de Monaguillos en verano.</li> </ul>	<p>Responsables: Del. de Familia y Del. Catequesis.</p> <p>Responsable: Del. Vocaciones.</p> <p>Responsable: Del. Juventud. Trabajo preparatorio en las parroquias.</p> <p>Responsable: Del. Infancia. Trabajo preparatorio en las parroquias.</p> <p>Responsable: Del. Vocaciones.</p>
Nivel Arcipresbital	<ul style="list-style-type: none"> <li>• Convivencias de Confirmandos.</li> <li>• Preparar convenientemente las Celebraciones de la Confirmación.</li> <li>• Semana de la Familia (ampliaria a más zonas y parroquias)</li> </ul>	<p>Responsables: Arciprestes y párrocos con apoyo de la delegación de Catequesis..</p> <p>Responsables: Sacerdotes de la zona y Colaborante</p> <p>Responsables: Del. Familia.</p>
Nivel Parroquial	<ul style="list-style-type: none"> <li>• Acompañar y estar cerca de los Seminaristas de la parroquia.</li> <li>• Cuidar en los presecramentales el encuentro con los padres.</li> <li>• Impulsar o crear la Escuela de Padres</li> <li>• Invitar personalmente a niños y jóvenes con posibilidades vocacionales a ir al Seminario</li> <li>• Catequesis en casa</li> </ul>	<p>Día del Seminario. Responsables: Párroco y comunidad parroquial.</p> <p>Responsables: Párroco y catequistas.</p> <p>Parroquia, Del de Enseñanza y Del. catequesis.</p> <p>Responsables: Sacerdotes y Cristianos responsables, con valentía y decisión.</p> <p>Con apoyo de la Delegación de Catequesis.</p>

### 3.OBJETIVO PREFERENTE CUARTO

4. Promover las acciones que contribuyan a redescubrir el sentido del domingo como día del Señor y la Eucaristía como centro de la vida cristiana.

	Acciones	Medios
Nivel Diocesano	<ul style="list-style-type: none"> <li>• Cursillo sobre la O.G.M.R.</li> <li>• Exposición "Camino de Paz. <i>Mare Nobiscum Domine</i>"</li> <li>• Catequesis sobre el "día del Señor" en "Comunidade".</li> </ul>	<p>Delegación de Liturgia.- 18 de febrero 2008</p> <p>Catequesis adecuadas a los distintos niveles. Responsable la Del de Catequesis. Confección de una catequesis con un montaje audiovisual de la Exposición. Programación de visitas de parroquias, arciprestazgos, colegios, catequesis, grupos o movimientos.</p> <p>Responsables. Del Liturgia y Del. Medios de Comunicación.</p>
Nivel Arciprestal	<ul style="list-style-type: none"> <li>• Cursillo sobre la O.G.M.R., en las zonas.</li> <li>• Cursillo de formación sobre el "día del Señor".</li> </ul>	<p>Vicaría de Pastoral, Del. Liturgia y agentes de pastoral.</p> <p>Responsable: Arciprestes y grupo de la Del. Liturgia.</p>
Nivel Parroquial	<ul style="list-style-type: none"> <li>• Catequesis sobre la Eucaristía y la Celebración del Domingo a lo largo de todo el año</li> <li>• Cuidar la celebración de la Eucaristía, a nivel personal y comunitario.</li> <li>• Asegurar la celebración dominical en todas las parroquias.</li> <li>• Seguir fomentando la exposición del Santísimo en las parroquias.</li> </ul>	<p>Responsables: Párrocos, agentes de pastoral, Del. Liturgia y Del. Catequesis. Proponer materiales.</p> <p>Responsables: Párrocos, grupo de liturgia, grupos, movimientos y catequistas.</p> <p>Responsables: Párrocos, Del. Liturgia y ADAPS.</p> <p>Responsables: Párrocos. Facilitar materiales desde la Del. Liturgia.</p>



## IGLESIA EN ESPAÑA

### *NOTA DEL COMITÉ EJECUTIVO DE LA CONFERENCIA EPISCOPAL ESPAÑOLA*

#### **LEY DE EDUCACIÓN, INACEPTABLE Y POR SORPRESA**

Ante el Proyecto de Ley Orgánica de Educación (LOE) aprobado hoy por el Gobierno, hemos de hacer públicas las siguientes observaciones:

1. Se trata de un texto desconocido para la Comisión Mixta que se reunió una vez, el pasado día 23 de junio, en orden a negociar las cuestiones que afectan a la Iglesia y al Estado por venir reguladas en los Acuerdos entre éste y la Santa Sede.

2. El Proyecto de Ley es, por tanto, de la responsabilidad exclusiva del Gobierno, ya que no ha habido diálogo ni negociación alguna respecto del mismo. Este procedimiento no es respetuoso con los usos habituales en materias afectadas por tratados internacionales.

3. La Conferencia Episcopal ha manifestado sus propuestas reiteradamente, por escrito y de palabra, a las autoridades gubernativas sin haber obtenido más resultado que el que hoy lamentamos.

4. Tras una primera lectura del texto legal debemos manifestar nuestro desacuerdo con el mismo por los siguientes motivos: recorta el derecho fundamental de los padres a decidir sobre la educación de sus hijos de acuerdo con sus convicciones religiosas, morales y pedagógicas; limita gravemente la libertad de la escuela católica y de las demás instituciones educativas de iniciativa social en el ejercicio de sus derechos a la educación; pone seriamente en peligro la enseñanza de la religión en la escuela y arbitra un nuevo estatuto de los profesores de religión que contradice la reiterada jurisprudencia del Tribunal Supremo.

5. Invitamos a padres, profesores, alumnos, instituciones católicas y a la sociedad en general, a una reflexión profunda y a poner el máximo empeño en la defensa y promoción de un marco legal que permita la educación integral de niños y jóvenes en un contexto de justicia y libertad. Confiamos en que la discusión parlamentaria de la Ley, permita salir al paso de las graves deficiencias de la misma. Sólo se pide el respeto de lo pactado en Acuerdos internacionales y de los derechos fundamentales reconocidos en la Constitución.

*Madrid, 22 de julio de 2005*

## *Exhortación Pastoral con ocasión de la Jornada de Responsabilidad en el Tráfico*

### **“CONDUCE CON CORTESÍA EN LA CARRETERA Y EN LA VIDA”**

*Verano de 2005*

El tráfico rodado sigue siendo noticia reiterada en los informativos. Por desgracia, la mayoría de las veces, se trata de noticias tristes: accidentes mortales, atascos, retenciones....

#### *Una buena noticia*

Pero recientemente se ha hecho pública una noticia que ha de llenarnos de alegría. A pesar de que el año 2004 ha batido todos los records de venta de nuevos vehículos –espectacular la venta de motocicletas–, ha sido el menos dramático de los últimos 25 años: 513 muertos menos que el año anterior. Debemos alegrarnos, sí, por lo que este dato supone de positivo y esperanzador; pero sin caer en un peligroso triunfalismo, ya que aún estamos muy lejos de esa utópica meta de la “tolerancia cero”. Es aún alarmante la cifra de muertos en accidentes de carretera en 2004: más de 3.500, a los que hay que añadir 1.600 heridos graves, con las consiguientes tragedias familiares y los cuantiosos costos materiales. Un precio demasiado alto para que descuidemos nuestros esfuerzos conjuntos a fin de lograr un tráfico cada vez más fluido, grato y, sobre todo, seguro.

#### *Una Iglesia servidora*

La Iglesia, al servicio de la persona humana, debe y quiere colaborar con otras instituciones públicas y privadas también en este campo. Por eso, un año más se suma a la Jornada de Responsabilidad en la carretera (Campaña de verano), aportando reflexión, oración, cercanía. Es verdad que viene colaborando a lo largo del año por medio de la labor callada y eficaz de no pocas Delegaciones diocesanas. Pero, al llegar la Campaña de verano, redobra sus esfuerzos: la Eucaristía especial para los profesionales de la carretera (ofrecida este año por TVE-2 desde San Isidro-Alicante) el primer domingo de julio, la propaganda a través de los medios de comunicación social, la celebración festiva de San Cristóbal, las llamadas a la reflexión personal y las plegarias en nuestras comunidades cristianas son algunos de los más llamativos medios de cooperación.

#### *La cortesía, lema especial para esta Campaña*

Dentro de la finalidad general de la Campaña de verano, la Iglesia en España, a través de su Departamento de Pastoral de la Carretera, integrado en la Comisión Episcopal de Migraciones, invita cada año a reflexionar sobre algún aspecto significativo del complejo mundo de la circulación rodada. El lema propuesto para este año reza: “Conduce con cortesía en la carretera y en la vida”.

A primera vista puede parecer que esto de la cortesía es algo secundario frente a otros aspectos mucho más trascendentales, como, por ejemplo, el respeto a la vida humana. Nada más ajeno a nuestra voluntad que negar u olvidar esos aspectos, al tiempo que recordamos que a menudo esa falta de cortesía, de respeto y de dominio de sí puede influir en la comisión de actos graves que ocasionen serios accidentes con pérdida de vidas humanas. La cortesía en la conducción puede y debe ser un aspecto concreto del comportamiento diario, contribuyendo a que el tráfico bien ordenado siga generando múltiples beneficios a la convivencia humana, como son, entre otros, el enriquecimiento de las relaciones sociales entre personas, culturas, regiones y países, la creación de mayor bienestar y el desarrollo de la economía.

No han perdido actualidad estas reflexiones de Pío XII en el ya lejano 1956: “No olvidéis de respetar a los usuarios de la carretera, de observar la cortesía y la lealtad hacia los demás conductores y peatones, y de mostrarles vuestro carácter servicial. Poned vuestro orgullo en saber dominar una impaciencia, a menudo muy natural, en sacrificar quizás un poco de vuestro sentido del honor para hacer triunfar aquella gentileza, que es signo de verdadera caridad. No solamente podéis así evitar desagradables accidentes, sino que contribuiréis a hacer del automóvil un instrumento mucho más útil para vosotros mismos y para los demás, capaz de procuraros un placer de mejor clase.” (A los socios del Automóvil Club de Roma).

La cortesía, según la Real Academia de la Lengua, es demostración o acto en el que se manifiesta la atención, el respeto o el afecto que tiene una persona a otra. Tanto en el tráfico como en otros aspectos de la convivencia humana, la cortesía conlleva amabilidad en el trato, buenos modales, respeto a los demás, comprensión, ayuda, afabilidad..., eso que en castellano castizo diríamos “buena crianza”.

La verdadera cortesía se fundamenta en el aprecio y ejercicio de los valores humanos. En el tráfico se puede manifestar de muchas maneras: ceder el paso e indicar con señales que se puede o no adelantar; saber disculpar las indiscreciones o imprudencias de otros conductores; respetar de modo especial a niños, discapacitados o personas ancianas en las vías públicas; demostrar nuestra gratitud a cuantos nos sirven o ayudan en la carretera; ser muy comprensivos y amables con los profesionales del volante; dominar los nervios y usar de paciencia en los atascos o circulaciones lentas; mantener un ambiente distendido dentro del vehículo, cuando se viaja en compañía de familiares u otras personas; reprimir el espíritu aventurero y competitivo; controlar las prisas imprudentes...

El lema de este año nos invita, ante todo, a valorar a la persona, poniéndola por encima de cualquier tipo de intereses personales o comerciales. La cortesía, bien entendida y practicada en la carretera como en la vida, es expresión de un corazón noble y, para los creyentes, como nos ha dicho al Papa Pío XII, signo de gentileza y de caridad.

***Reconocimiento y gratitud***

En esta Jornada, tan cercana a la fiesta de uno de los más populares patronos de los automovilistas, San Cristóbal, vaya una vez más nuestro reconocimiento y gratitud a los profesionales de la carretera, a los servidores del tráfico, a las autoridades encargadas de ofrecer a los ciudadanos carreteras más seguras y de regular con normas sabias los crecientes problemas de la circulación, y, en general, a cuantos organismos o personas que de diversas maneras se dedican a educar y ayudar a las personas relacionadas con este complejo mundo. Nuestro aplauso y ánimo también a los delegados diocesanos y voluntarios que se desviven por impulsar el apostolado de la carretera. ¿Y cómo olvidar a aquellas parroquias, siempre dispuestas a prestar los auxilios espirituales y los sacramentos en casos de accidente? Que Dios os lo premie a todos.

Bilbao, 31 de mayo de 2005

**Mons. D. Carmelo Echenagusía Uribe**  
Obispo promotor de la pastoral de la Carretera

## SANTA SEDE

### SANTO PADRE BENEDICTO XVI

#### ÁNGELUS

*Domingo 3 de julio de 2005*

Hace algunos días tuve la alegría de presentar el *Compendio del Catecismo de la Iglesia católica*. Desde hacía varios años se sentía la necesidad de un catecismo breve, que resumiera de manera sencilla pero completa todos los elementos esenciales de la doctrina católica. La Providencia divina ha querido que este proyecto se realizara el mismo día que se introdujo la causa de beatificación del amado Juan Pablo II, que le dio un impulso decisivo. Queridos hermanos y hermanas, a la vez que doy gracias al Señor por ello, quisiera poner de relieve, una vez más, la importancia de este útil y práctico instrumento para el anuncio de Cristo y de su evangelio de salvación.

En el Compendio, en un diálogo ideal entre el maestro y el discípulo, se sintetiza la más amplia exposición de la fe de la Iglesia y de la doctrina católica contenida en el Catecismo publicado por mi venerado predecesor en 1992. El Compendio recoge las cuatro partes, bien trabadas entre sí, permitiendo captar la extraordinaria unidad del misterio de Dios, de su designio salvífico para toda la humanidad y de la centralidad de Jesús, el Hijo unigénito de Dios hecho hombre en el seno de la Virgen María, muerto y resucitado por nosotros. Cristo, presente y operante en su Iglesia, de modo especial en los sacramentos, es el manantial de nuestra fe, el modelo de todo creyente y el Maestro de nuestra oración.

Queridos hermanos y hermanas, ¡cuán necesario es, al inicio de este tercer milenio, que toda la comunidad cristiana proclame, enseñe y testimonie íntegramente las verdades de la fe, de la doctrina y de la moral católica de manera unánime y concorde! Quiera Dios que también el *Compendio del Catecismo de la Iglesia católica* contribuya a la deseada renovación de la catequesis y de la evangelización, para que todos los cristianos -muchachos, jóvenes y adultos, familias y comunidades-, dóciles a la acción del Espíritu Santo, sean en todos los ambientes catequistas y evangelizadores, ayudando a los demás a encontrarse con Cristo. Lo pedimos con confianza a la Virgen Madre de Dios, Estrella de la evangelización.

## ÁNGELUS

*Domingo 10 de julio de 2005*

*Queridos hermanos y hermanas:*

Mañana se celebra la fiesta de san Benito abad, patrono de Europa, un santo al que aprecio de forma especial, como se puede intuir por haber elegido su nombre. Benito, que nació en Nursia alrededor del año 480, hizo los primeros estudios en Roma, pero, defraudado por la vida de la ciudad, se retiró a Subiaco, donde permaneció cerca de tres años en una cueva -el célebre “sacro speco”-, dedicándose totalmente a Dios. En Subiaco, utilizando las ruinas de una ciclópea villa del emperador Nerón, construyó, junto con sus primeros discípulos, algunos monasterios, dando vida a una comunidad fraterna fundada en el primado del amor a Cristo, en la que la oración y el trabajo se alternaban armoniosamente para alabanza de Dios. Algunos años después, en Montecassino, dio forma definitiva a este proyecto, y lo puso por escrito en la “Regla”, la única obra suya que ha llegado hasta nosotros.

Entre las cenizas del Imperio romano, Benito, buscando ante todo el reino de Dios, sembró, quizá sin darse cuenta, la semilla de una nueva civilización, que se desarrollaría integrando los valores cristianos con la herencia clásica, por una parte, y con las culturas germánica y eslava, por otra.

Hay un aspecto típico de su espiritualidad, que hoy quisiera destacar en particular. Benito no fundó una institución monástica destinada principalmente a la evangelización de los pueblos bárbaros, como otros grandes monjes misioneros de su época, sino que indicó a sus seguidores como objetivo fundamental de la existencia, más aún, el único, la búsqueda de Dios: “*Quaerere Deum*”. Pero sabía que, cuando el creyente entra en relación profunda con Dios, no puede contentarse con vivir de modo mediocre según una ética minimalista y una religiosidad superficial.

Desde esta perspectiva se comprende mejor la expresión que Benito tomó de san Cipriano y que sintetiza en su Regla (IV, 21) el programa de vida de los monjes: “*Nihil amoris Christi praeponere*”, “No anteponer nada al amor de Cristo”. En esto consiste la santidad, propuesta que vale para todo cristiano y que es una verdadera urgencia pastoral en nuestra época, en la que se siente la necesidad de arraigar la vida y la historia en sólidas referencias espirituales.

María santísima, que vivió en constante y profunda comunión con Cristo, es modelo sublime y perfecto de santidad. Invoquemos su intercesión, junto con la de san Benito, para que el Señor aumente también en nuestra época el número de hombres y mujeres que, a través de una fe iluminada, testimoniada en la vida, sean en este nuevo milenio sal de la tierra y luz del mundo.

## ÁNGELUS

*Les Combes (Valle de Aosta) Domingo 17 de julio de 2005*

*Queridos hermanos y hermanas:*

Desde hace algunos días me encuentro aquí, entre las estupendas montañas del Valle de Aosta, donde sigue vivo el recuerdo de mi amado predecesor Juan Pablo II, que durante varios años pasó aquí breves períodos de descanso relajantes y tonificantes. Esta pausa estiva es un don de Dios realmente providencial, después de los primeros meses del exigente servicio pastoral que la Providencia divina me ha encomendado. Doy las gracias de corazón al obispo de Aosta, el querido monseñor Giuseppe Anfossi, y también al arzobispo metropolitano de Turín, el querido cardenal Poletto, así como a cuantos la han hecho posible y a quienes con discreción y generosa abnegación velan para que todo se desarrolle con serenidad. Asimismo, expreso mi agradecimiento a la población local y a los turistas por su cordial acogida.

En el mundo en que vivimos, es casi una necesidad fortalecer el cuerpo y el espíritu, especialmente para quien vive en la ciudad, donde las condiciones de vida, a menudo frenéticas, dejan poco espacio al silencio, a la reflexión y al contacto relajante con la naturaleza. Además, en las vacaciones se puede dedicar más tiempo a la oración, a la lectura y a la meditación sobre el sentido profundo de la vida, en el ambiente sereno de la propia familia y de los seres queridos. El tiempo de vacaciones ofrece oportunidades únicas para contemplar el sugestivo espectáculo de la naturaleza, “libro” maravilloso al alcance de todos, grandes y chicos. En contacto con la naturaleza, la persona recobra su justa dimensión, se redescubre criatura, pequeña pero al mismo tiempo única, “capaz de Dios” porque interiormente está abierta al Infinito. Impulsada por la pregunta sobre el sentido que la apremia en el corazón, percibe en el mundo circundante la huella de la bondad, de la belleza y de la divina Providencia, y de una forma casi natural se abre a la alabanza y a la oración.

Rezando juntos el Ángelus desde esta amena localidad alpina, pidamos a la Virgen María que nos enseñe el secreto del silencio que se hace alabanza, del recogimiento que dispone a la meditación, y del amor a la naturaleza que se transforma en acción de gracias a Dios. Así podremos acoger más fácilmente en el corazón la luz de la Verdad y practicarla con libertad y amor.

## ÁNGELUS

*Les Combes (Valle de Aosta) Domingo 24 de julio de 2005*

*Queridos hermanos y hermanas:*

Ante todo, agradezco cordialmente las palabras que me ha dirigido el obispo de Aosta, mons. Giuseppe Anfossi. Ha hablado concretamente de las alegrías de esta vida, de la belleza de las criaturas y del Creador, pero ha hablado también de los sufrimientos: vemos la violencia, la fuerza del odio en el mundo, y sufrimos por ello. Encomendamos a la bondad de nuestro Señor todos estos sufrimientos nuestros y los sufrimientos del mundo. Y hallamos también fuerza pensando en las grandes figuras de los santos, que vivieron su vida en parecidas circunstancias y nos muestran el camino que conviene seguir.

Comenzamos con el santo de mañana, el apóstol Santiago, hermano de san Juan, que fue el primer mártir de los Apóstoles. Era uno de los tres más cercanos al Señor y participó tanto en la Transfiguración en el monte Tabor con su belleza, en la que se mostró el esplendor de la divinidad del Señor, como en la angustia, en la congoja del Señor en el monte de los Olivos; así conoció también que el Hijo de Dios, para llevar el peso del mundo, experimentó todo nuestro sufrimiento y se solidarizó con nosotros. Ya sabéis que las reliquias de Santiago se veneran en el célebre santuario de Compostela, en Galicia (España), meta de innumerables peregrinos de todas las partes de Europa. Ayer recordamos a santa Brígida de Suecia, patrona de Europa. El pasado 11 de julio se celebró la fiesta de san Benito, otro gran patrono del “viejo continente”, y –como sabéis– mi patrono desde que fui elegido para desempeñar el ministerio de Pedro. Al contemplar a estos santos, es natural detenernos a reflexionar, precisamente en este momento histórico con todos sus problemas, en la contribución que el cristianismo ha dado y sigue dando a la construcción de Europa.

Quisiera hacerlo volviendo con el pensamiento a la peregrinación que mi amado predecesor el siervo de Dios Juan Pablo II hizo, en 1982, a Santiago de Compostela, donde realizó un solemne “acto europeísta”, durante el cual pronunció estas memorables palabras de gran actualidad, que yo repito ahora: “Yo, Obispo de Roma y Pastor de la Iglesia universal, desde Santiago, te lanzo, vieja Europa, un grito lleno de amor: *Vuelve a encontrarte*. Sé tú misma. Descubre tus orígenes. Aviva tus raíces. Revive aquellos valores auténticos que hicieron gloriosa tu historia y benéfica tu presencia en los demás continentes” (*Discurso* en la catedral de Santiago de Compostela, 9 de noviembre de 1982, n. 4: *L’Osservatore Romano*, edición en lengua española, 21 de noviembre de 1982, p. 19). Juan Pablo II lanzó entonces el proyecto de una Europa consciente de su unidad espiritual, apoyada en el fundamento de los valores cristianos. Abordó de nuevo este tema con ocasión de la Jornada mundial de la juventud de 1989, que se celebró precisamente en Santiago de



Compostela. Deseó una Europa sin fronteras, que no reniegue de las raíces cristianas de las que surgió, que no renuncie al auténtico humanismo del Evangelio de Cristo (cf. *Homilía* durante la misa celebrada delante de la basílica de Covadonga, 21 de agosto de 1989: *L'Osservatore Romano*, edición en lengua española, 3 de septiembre de 1989, p. 10). ¡Qué actual sigue siendo ese llamamiento, a la luz de los recientes acontecimientos del continente europeo!

Dentro de menos de un mes, también yo iré como peregrino a una histórica catedral europea, la de Colonia, donde los jóvenes se han dado cita para su XX Jornada mundial. Oremos para que las nuevas generaciones, sacando su savia vital de Cristo, sean en las sociedades europeas fermento de un humanismo renovado, en el que la fe y la razón cooperen, mediante un diálogo fecundo, para promover al hombre y edificar la auténtica paz. Se lo pedimos a Dios por intercesión de María santísima, que vela como Madre y Reina en el camino de todas las naciones.

## AUDIENCIA GENERAL

*Miércoles 6 de julio de 2005*

## DIOS SALVADOR

*Queridos hermanos y hermanas:*

1. Hoy no hemos escuchado un salmo, sino un himno tomado de la *carta a los Efesios* (cf. *Ef* 1, 3-14), un himno que se repite en la *liturgia de las Vísperas* de cada una de las cuatro semanas. Este himno es una oración de bendición dirigida a Dios Padre. Su desarrollo delinea las diversas etapas del plan de salvación que se realiza a través de la obra de Cristo.

En el centro de la bendición resuena el vocablo griego *mysterion*, un término asociado habitualmente a los verbos de revelación (“revelar”, “conocer”, “manifestar”). En efecto, este es el gran proyecto secreto que el Padre había conservado en sí mismo desde la eternidad (cf. v. 9), y que decidió actuar y revelar “en la plenitud de los tiempos” (cf. v. 10) en Jesucristo, su Hijo.

En el himno las etapas de ese plan se señalan mediante las acciones salvíficas de Dios por Cristo en el Espíritu. Ante todo -este es el primer acto-, el Padre nos elige desde la eternidad para que seamos santos e irreprochables ante él por el amor (cf. v. 4); después nos predestina a ser sus hijos (cf. vv. 5-6); además, nos redime y nos perdona los pecados (cf. vv. 7-8); nos revela plenamente el misterio de la salvación en Cristo (cf. vv. 9-10); y, por último, nos da la herencia eterna (cf. vv. 11-12),

ofreciéndonos ya ahora como prenda el don del Espíritu Santo con vistas a la resurrección final (cf. vv. 13-14).

2. Así pues, son muchos los acontecimientos salvíficos que se suceden en el desarrollo del himno. Implican a las tres Personas de la santísima Trinidad: se parte del Padre, que es el iniciador y el artífice supremo del plan de salvación; se fija la mirada en el Hijo, que realiza el designio dentro de la historia; y se llega al Espíritu Santo, que imprime su “sello” a toda la obra de salvación. Nosotros, ahora, nos detenemos brevemente en las dos primeras etapas, las de la santidad y la filiación (cf. vv. 4-6).

El primer gesto divino, revelado y actuado en Cristo, es la elección de los creyentes, fruto de una iniciativa libre y gratuita de Dios. Por tanto, al principio, “antes de crear el mundo” (v. 4), en la eternidad de Dios, la gracia divina está dispuesta a entrar en acción. Me conmueve meditar esta verdad: desde la eternidad estamos ante los ojos de Dios y él decidió salvarnos. El contenido de esta llamada es nuestra “santidad”, una gran palabra. Santidad es participación en la pureza del Ser divino. Pero sabemos que Dios es caridad. Por tanto, participar en la pureza divina significa participar en la “caridad” de Dios, configurarnos con Dios, que es “caridad”. “Dios es amor” (1 Jn 4, 8. 16): esta es la consoladora verdad que nos ayuda a comprender que “santidad” no es una realidad alejada de nuestra vida, sino que, en cuanto que podemos llegar a ser personas que aman, con Dios entramos en el misterio de la “santidad”. El *ágape* se transforma así en nuestra realidad diaria. Por tanto, entramos en la esfera sagrada y vital de Dios mismo.

3. En esta línea, se pasa a la otra etapa, que también se contempla en el plan divino desde la eternidad: nuestra “predestinación” a hijos de Dios. No sólo criaturas humanas, sino realmente pertenecientes a Dios como hijos suyos.

San Pablo, en otro lugar (cf. *Ga* 4, 5; *Rm* 8, 15. 23), exalta esta sublime condición de hijos que implica y resulta de la fraternidad con Cristo, el Hijo por excelencia, “primogénito entre muchos hermanos” (*Rm* 8, 29), y la intimidad con el Padre celestial, al que ahora podemos invocar *Abbá*, al que podemos decir “padre querido” con un sentido de verdadera familiaridad con Dios, con una relación de espontaneidad y amor. Por consiguiente, estamos en presencia de un don inmenso, hecho posible por el “beneplácito de la voluntad” divina y por la “gracia”, luminosa expresión del amor que salva.

4. Ahora, para concluir, citamos al gran obispo de Milán, san Ambrosio, que en una de sus cartas comenta las palabras del apóstol san Pablo a los Efesios, reflexionando precisamente sobre el rico contenido de nuestro himno cristológico. Subraya, ante todo, la gracia sobreabundante con la que Dios nos ha hecho hijos adoptivos suyos en Cristo Jesús. “Por eso, no se debe dudar de que los miembros están unidos a su cabeza, sobre todo porque desde el principio hemos sido predestinados a ser hijos adoptivos de Dios, por Jesucristo” (*Lettera XVI ad Ireneo*, 4: *SALMO*, XIX, Milán-Roma 1988, p. 161).

El santo obispo de Milán prosigue su reflexión afirmando: “¿Quién es rico, sino el único Dios, creador de todas las cosas?”. Y concluye: “Pero es mucho más rico

en misericordia, puesto que ha redimido a todos y, como autor de la naturaleza, nos ha transformado a nosotros, que según la naturaleza de la carne éramos hijos de la ira y sujetos al castigo, para que fuéramos hijos de la paz y de la caridad” (n. 7: *ib.*, p. 163).

## AUDIENCIA GENERAL

*Miércoles 24 de agosto de 2005*

*Queridos hermanos y hermanas:*

La divina Providencia ha querido que el primer viaje apostólico fuera de Italia fuera en mi País de origen con ocasión de la Jornada Mundial de la Juventud, instituida con intuición profética por mi inolvidable predecesor Juan Pablo II. El primer encuentro con los jóvenes a lo largo del Rin, en la “fiesta de acogida”, y los sucesivos han dejado un recuerdo imborrable. Los Reyes Magos han sido, para los jóvenes de tantos países y culturas, como los “guías” que los han acompañado hacia Cristo para adorarlo en el misterio de su presencia en la Eucaristía.

En Colonia los jóvenes se han sentido movidos por el Espíritu Santo para ser testigos entusiastas y coherentes de Cristo, que en la Eucaristía ha prometido permanecer realmente presente entre nosotros hasta el fin del mundo. Emotivo ha sido el encuentro con los jóvenes seminaristas, llamados en un seguimiento radical de Cristo.

Han tenido una resonancia particular el encuentro ecuménico con representantes de Iglesias y Comunidades eclesiales, así como la visita a la Sinagoga de Colonia y el encuentro con representantes de algunas Comunidades musulmanas, con una actitud de sincero diálogo y mutua comprensión.

## **DISCURSO DEL PAPA BENEDICTO XVI A LOS SACERDOTES DE LA DIÓCESIS DE AOSTA, EN LA IGLESIA PARROQUIAL DE INTROD**

*Lunes 25 de julio de 2005*

Excelencia;  
queridos hermanos:

Ante todo, quisiera expresar mi alegría y mi gratitud por esta posibilidad de encontrarme con vosotros. Al ser Papa, tengo el peligro de estar un poco lejos de la vida real, de la vida diaria, sobre todo de los sacerdotes que trabajan en primera línea, precisamente en el Valle, en tantas parroquias, y ahora, como ha dicho su excelencia, con la falta de vocaciones, también en condiciones de esfuerzo físico particularmente fuerte.

Así, para mí es una gracia poder encontrarme en esta hermosa iglesia con los sacerdotes y el presbiterio de este Valle. Y quisiera daros las gracias por haber venido, pues también para vosotros es tiempo de vacaciones. Veros reunidos, y así estar con vosotros, estar cerca de los sacerdotes que trabajan a diario por el Señor como sembradores de la Palabra, es para mí un consuelo y una alegría. Durante la semana pasada hemos escuchado dos o tres veces –me parece– esta parábola del sembrador, que ya es una parábola de consolación en una situación diversa, pero en cierto sentido también semejante a la nuestra.

El trabajo del Señor había comenzado con gran entusiasmo. Había curado a los enfermos, todos escuchaban con alegría la palabra: “El reino de Dios está cerca”. Parecía que, de verdad, el cambio del mundo y la llegada del reino de Dios sería inminente; que, por fin, la tristeza del pueblo de Dios se transformaría en alegría. Se estaba a la espera de un mensajero de Dios que tomara en su mano el timón de la historia. Ciertamente, veían que los enfermos habían sido curados, que los demonios habían sido expulsados, que el Evangelio había sido anunciado; pero, por otra parte, el mundo continuaba como antes. Nada cambiaba. Los romanos seguían dominando. A pesar de esos signos, de esas hermosas palabras, la vida era difícil cada día. Y así el entusiasmo se apagaba y, al final, como nos dice el capítulo sexto del evangelio de san Juan, también los discípulos abandonaron a este Predicador que predicaba, pero no cambiaba el mundo.

En definitiva, todos se preguntan: ¿qué mensaje es este?, ¿qué mensaje trae este profeta de Dios? El Señor habla del sembrador que siembra en el campo del mundo. Y la semilla, como su palabra, como sus curaciones, parece algo insignificante en comparación con la realidad histórica y política. Del mismo modo que la semilla es pequeña, insignificante, así es también la Palabra.

Sin embargo –dice–, en la semilla está presente el futuro, porque la semilla contiene en sí el pan de mañana, la vida de mañana. En apariencia, la semilla no es casi nada y, a pesar de ello, es la presencia del futuro, es promesa ya presente hoy.

Y así, con esta parábola, dice: “Estamos en el tiempo de la siembra; la palabra de Dios parece sólo una palabra, casi nada. Pero ¡ánimo!, esta palabra contiene en sí la vida. Y da fruto”. La parábola dice también que gran parte de la semilla no da fruto porque cayó en el camino, entre piedras, etc. Pero la parte que cayó en tierra buena dio fruto: el treinta, el sesenta, el ciento por uno.

Eso nos da a entender que debemos ser valientes, aunque en apariencia la palabra de Dios, el reino de Dios, no tenga importancia histórico-política. Al final, en cierto sentido, Jesús, el domingo de Ramos, sintetizó todas estas enseñanzas sobre la semilla de la palabra: si el grano de trigo no cae en tierra y muere, queda solo, pero si cae en tierra y muere, da mucho fruto. Así dio a entender que él mismo es el grano de trigo que cae en tierra y muere. En la crucifixión todo parece un fracaso; pero precisamente así, cayendo en tierra, muriendo, en el camino de la cruz, da fruto para todos los tiempos. Aquí tenemos también la finalización cristológica según la cual Cristo mismo es la semilla, es el Reino presente; y, a la vez, la dimensión eucarística: este grano de trigo cae en tierra y así crece hasta formar el nuevo Pan, el Pan de la vida futura, la sagrada Eucaristía, que nos alimenta y que se abre a los misterios divinos, para la vida nueva.

Me parece que en la historia de la Iglesia, de formas diversas, siempre se plantean estas cuestiones, que nos preocupan realmente. ¿Qué hacer? La gente da la impresión de no necesitar de nosotros; parece inútil todo lo que hacemos. Y, sin embargo, la palabra del Señor nos enseña que sólo esta semilla transforma siempre de nuevo la tierra y la abre a la verdadera vida.

Aunque sea brevemente, en la medida de mis posibilidades, quisiera responder a las palabras de su excelencia, pero también quisiera decir que el Papa no es un oráculo; como sabemos, sólo es infalible en situaciones rarísimas. Por tanto, comparto con vosotros estas preguntas, estas cuestiones. Yo también sufro. Pero, por una parte, todos juntos queremos sufrir con estos problemas, y sufriendo también transformar los problemas, porque precisamente el sufrimiento es el camino de la transformación, y sin sufrimiento no se transforma nada.

Este es también el sentido de la parábola del grano de trigo que cae en tierra: sólo con un proceso de dolorosa transformación se llega a dar fruto y se abre a la solución. Y si la aparente ineficacia de nuestra predicación no fuera para nosotros un sufrimiento, sería signo de falta de fe, de compromiso auténtico. Debemos tomar a pecho estas dificultades de nuestro tiempo y transformarlas sufriendo con Cristo y así transformarnos a nosotros mismos. Y en la medida en que nosotros mismos nos transformamos, podemos también responder a la pregunta planteada antes, podemos ver asimismo la presencia del reino de Dios y hacer que los demás la vean.

El primer punto es un problema que se plantea en todo el mundo occidental: la falta de vocaciones. En las últimas semanas he recibido en visita “ad limina” a los obispos de Sri Lanka y de la parte sur de África. Allí hay vocaciones; más aún, son tantas que no pueden construir suficientes seminarios como para acoger a esos jóvenes que quieren llegar a ser sacerdotes. Naturalmente, también esta alegría

implica cierta tristeza, porque al menos una parte va al seminario con la esperanza de una promoción social. Al hacerse sacerdotes consiguen casi el rango de jefes de tribu, naturalmente son privilegiados, tienen otra forma de vida, etc. Por tanto, la cizaña y el grano de trigo están juntos en este hermoso aumento del número de las vocaciones, y los obispos deben estar muy atentos para hacer un discernimiento: no deben contentarse con tener muchos sacerdotes futuros; deben analizar cuáles son realmente las auténticas vocaciones, discernir entre la cizaña y el trigo.

Con todo, hay cierto entusiasmo de la fe, porque se encuentran en un momento determinado de la historia, es decir, en la hora en que las religiones tradicionales obviamente resultan insuficientes. Y se comprende, se ve que estas religiones tradicionales contienen una promesa, pero esperan algo. Esperan una nueva respuesta que purifique, que asuma en sí todo lo hermoso, que anule los aspectos insuficientes y negativos. En este momento de paso, en el que realmente su cultura tiende hacia una nueva etapa de la historia, las dos propuestas –cristianismo e islam– son las posibles respuestas históricas.

Por eso, en cierto sentido, en aquellos países se está produciendo una primavera de la fe, pero naturalmente en el marco de la competición entre estas dos respuestas, sobre todo en el contexto del sufrimiento de las sectas, que se presentan como la mejor respuesta cristiana, la más fácil, la más cómoda. Por tanto, también en una historia de promesa, en un momento de primavera, sigue siendo difícil la tarea de quien debe sembrar con Cristo la Palabra, construyendo así la Iglesia.

Es diferente la situación en el mundo occidental, un mundo cansado de su propia cultura, un mundo que ha llegado a un momento en el cual ya no se siente la necesidad de Dios, y mucho menos de Cristo, y en el cual, por consiguiente, parece que el hombre podría construirse a sí mismo. En este clima de un racionalismo que se cierra en sí mismo, que considera el modelo de las ciencias como único modelo de conocimiento, todo lo demás es subjetivo. Naturalmente, también la vida cristiana resulta una opción subjetiva y, por ello, arbitraria; ya no es el camino de la vida. Así pues, como es obvio, resulta difícil creer; y, si es difícil creer, mucho más difícil es entregar la vida al Señor para ponerse a su servicio.

Ciertamente, este es un sufrimiento propio de nuestro tiempo histórico, en el que por lo general las así llamadas grandes Iglesias parece que se están muriendo. Así sucede sobre todo en Australia, también en Europa, un poco menos en Estados Unidos.

En cambio, crecen las sectas, que se presentan con la certeza de un mínimo de fe, pues el hombre busca certezas. Por tanto, las grandes Iglesias, sobre todo las grandes Iglesias tradicionales protestantes, se encuentran realmente en una crisis profundísima. Las sectas están prevaleciendo, porque se presentan con certezas sencillas, pocas; y dicen: esto es suficiente.

La Iglesia católica no está tan mal como las grandes Iglesias protestantes históricas, pero naturalmente comparte el problema de nuestro momento histórico. Yo creo que no hay un sistema para hacer un cambio rápido. Debemos seguir

avanzando para salir de este túnel, con paciencia, con la certeza de que Cristo es la respuesta y que al final resplandecerá de nuevo su luz.

Así pues, la primera respuesta es la paciencia, con la certeza de que el mundo no puede vivir sin Dios, el Dios de la Revelación –y no cualquier Dios, pues puede ser peligroso un Dios cruel, un Dios falso–, el Dios que en Jesucristo nos mostró su rostro, un rostro que sufrió por nosotros, un rostro de amor que transforma el mundo como el grano de trigo que cae en tierra.

Por consiguiente, tenemos esta profundísima certeza: Cristo es la respuesta y, sin el Dios concreto, el Dios con el rostro de Cristo, el mundo se autodestruye y resulta aún más evidente que un racionalismo cerrado, que piensa que el hombre por sí solo podría reconstruir el auténtico mundo mejor, no tiene la verdad. Al contrario, si no se tiene la medida del Dios verdadero, el hombre se autodestruye. Lo constatamos con nuestros propios ojos.

Debemos tener una certeza renovada: él es la Verdad y sólo caminando tras sus huellas vamos en la dirección correcta, y debemos caminar y guiar a los demás en esta dirección.

El primer punto de mi respuesta es: en todo este sufrimiento no sólo no debemos perder la certeza de que Cristo es realmente el rostro de Dios, sino también profundizar esta certeza y la alegría de conocerla y de ser así realmente ministros del futuro del mundo, del futuro de todo hombre. Y hemos de profundizar esta certeza en una relación personal y profunda con el Señor. Porque la certeza puede crecer también con consideraciones racionales. Realmente, me parece muy importante una reflexión sincera que convenza también racionalmente, pero llega a ser personal, fuerte y exigente en virtud de una amistad con Cristo vivida personalmente cada día.

Por consiguiente, la certeza exige esta personalización de nuestra fe, de nuestra amistad con el Señor; así surgen también nuevas vocaciones. Lo vemos en la nueva generación después de la gran crisis de esta lucha cultural que estalló en 1968, donde realmente parecía que había pasado la época histórica del cristianismo. Vemos que las promesas del 68 no se han cumplido; y renace la convicción de que hay otro modo, más complejo, porque exige estas transformaciones de nuestro corazón, pero más verdadero, y así surgen también nuevas vocaciones. Nosotros mismos también debemos tener creatividad para buscar formas de ayudar a los jóvenes a encontrar este camino para el futuro. Asimismo, esto resultó evidente en el diálogo con los obispos africanos. A pesar del número de sacerdotes, muchos están condenados a una terrible soledad, y moralmente muchos no sobreviven.

Así pues, es importante tener a su alrededor la realidad del presbiterio, de la comunidad de sacerdotes que se ayudan, que están juntos siguiendo un camino común, con solidaridad en la fe común. También esto me parece importante porque, si los jóvenes ven sacerdotes muy aislados, tristes, cansados, piensan: si este es mi futuro, no podré resistir. Se debe crear realmente esta comunión de vida, que convenza a los jóvenes: “sí, este puede ser un futuro también para mí, así se puede vivir”.

Me he alargado demasiado, aunque me parece que ya he dicho algo sobre el segundo punto. Es verdad: a la gente, sobre todo a los responsables del mundo, la Iglesia les parece un poco anticuada; nuestras propuestas no les parecen necesarias. Se comportan como si pudieran y quisieran vivir sin nuestra palabra, y piensan siempre que no tienen necesidad de nosotros. No buscan nuestra palabra.

Esto es verdad, y nos hace sufrir, pero también forma parte de esta situación histórica de cierta visión antropológica, según la cual el hombre debe hacer las cosas como dijo Karl Marx: “La Iglesia ha tenido 1800 años para demostrar que cambiaría el mundo y no lo ha hecho; ahora lo haremos nosotros”.

Esta es una idea muy generalizada, y se apoya también en filosofías. Así se comprende que mucha gente tenga la impresión de que se puede vivir sin la Iglesia, a la cual presentan como algo del pasado. Pero cada vez resulta más claro que sólo los valores morales y las convicciones fuertes dan la posibilidad, aunque con sacrificios, de vivir y construir el mundo. No se puede construir de modo mecánico, como proponía Karl Marx con la teoría del capital y de la propiedad, etc.

Si no existen las fuerzas morales en los corazones y no se está dispuesto a sufrir también por estos valores, no se construye un mundo mejor; al contrario, el mundo empeora cada día; el egoísmo lo domina y destruye todo. Ante esta realidad, surge de nuevo la pregunta: ¿De dónde vienen las fuerzas que dan la capacidad de sufrir también por el bien, de sufrir por el bien que ante todo me hiere a mí, que no tiene una utilidad inmediata? ¿Dónde están los recursos, las fuentes? ¿De dónde viene la fuerza para vivir estos valores?

Se ve que la moralidad como tal no se realiza, no es eficiente, si no tiene un fundamento más profundo en convicciones que realmente den certeza y también fuerza para sufrir, porque, al mismo tiempo, forman parte de un amor, un amor que en el sufrimiento crece y es sustancia de la vida. En efecto, al final sólo el amor nos hace vivir y el amor es siempre también sufrimiento: madura en el sufrimiento y da la fuerza para sufrir por el bien sin tener en cuenta nuestro momento actual.

Me parece que esta conciencia está aumentando, porque ya se ven los efectos de una condición en la que no se tienen las fuerzas que provienen de un amor que es sustancia de mi vida y que me da fuerza para seguir librando la lucha por el bien. También aquí, naturalmente, necesitamos paciencia, pero se trata de una paciencia activa, en el sentido de que hay que ayudar a la gente para que comprenda: necesitáis esto.

Y, aunque no se conviertan en seguida, al menos se acercan a los que, en la Iglesia, poseen esta fuerza interior. En la Iglesia siempre ha existido este grupo fuerte interiormente, que lleva de verdad la fuerza de la fe; y también hay personas que se acercan a ella y se dejan llevar, y así participan.

Pienso en la parábola del Señor sobre el grano de mostaza, muy pequeño, pero que luego se convierte en un árbol muy grande, hasta el punto de que las aves del cielo anidan en sus ramas. Esas aves pueden ser las personas que, aunque todavía no se convierten, al menos se posan en las ramas del árbol de la Iglesia. He hecho esta



reflexión: en el tiempo del Iluminismo, los católicos y los protestantes, aunque no compartían la misma fe, pensaban que debían conservar los valores morales comunes, dándoles un fundamento suficiente. Pensaban: debemos hacer que los valores morales sean independientes de las confesiones religiosas, de forma que se mantengan “etsi Deus non daretur”.

Hoy nos encontramos en una situación opuesta; se ha invertido la situación. Ya no resultan evidentes los valores morales. Sólo resultan evidentes si Dios existe. Por eso, he sugerido que los “laicos”, los así llamados “laicos”, deberían reflexionar si para ellos no vale hoy lo contrario: debemos vivir “quasi Deus daretur”; aunque no tengamos la fuerza para creer, debemos vivir basándonos en esta hipótesis, pues de lo contrario el mundo no funciona. Y, a mi parecer, este sería un primer paso para acercarse a la fe. En muchos contactos veo que, gracias a Dios, aumenta el diálogo al menos con parte del laicismo.

Tercer punto: la situación de los sacerdotes, los cuales, al ser pocos, deben ocuparse de tres, cuatro y a veces cinco parroquias, y están agotados. Creo que el obispo, juntamente con su presbiterio, está buscando la mejor solución posible. Cuando yo era arzobispo de Munich, habían creado este modelo de celebraciones de la Palabra sin sacerdote, para que la comunidad se mantuviera presente en su propia iglesia. Decían: cada comunidad se mantiene, y donde no hay sacerdote hacemos estas celebraciones de la Palabra.

Los franceses encontraron la palabra adecuada para estas asambleas dominicales: “en absence du prêtre” (en ausencia del sacerdote); pero, después de cierto tiempo, comprendieron que esto puede acabar mal, entre otras cosas porque se pierde el sentido del Sacramento, se realiza una “protestantización” y, en definitiva, si sólo hay celebración de la Palabra, puedo celebrarla también en mi casa.

Recuerdo, cuando yo era profesor en Tubinga, al gran exegeta Kelemann –no sé si conocéis este nombre–, alumno de Bultmann, que era un gran teólogo. Aunque era protestante convencido, nunca iba a la iglesia. Decía: también en mi casa puedo meditar en las sagradas Escrituras.

Los franceses cambiaron luego la fórmula de las asambleas dominicales “en absence du prêtre” por la fórmula: “en attente du prêtre” (“en espera del sacerdote”). O sea, debe ser una espera del sacerdote; normalmente la liturgia de la Palabra debería ser una excepción el domingo, porque el Señor quiere venir corporalmente. Por tanto, esa no debe ser la solución.

Se instituyó el domingo porque el Señor resucitó y entró en la comunidad de los Apóstoles para estar con ellos. Así comprendieron que el día litúrgico ya no es el sábado, sino el domingo, en el que el Señor siempre de nuevo quiere estar corporalmente con nosotros y alimentarnos con su Cuerpo, para que nosotros mismos nos convirtamos en su cuerpo en el mundo.

Es necesario encontrar el modo de ofrecer a muchas personas de buena voluntad esta posibilidad. Ahora no me atrevo a dar recetas. En Munich proponía, pero no conozco la situación de aquí, que ciertamente es un poco diferente. Nuestra población

es increíblemente móvil, flexible. Si los jóvenes hacen cincuenta o más kilómetros para ir a una discoteca, ¿por qué no pueden hacer cinco kilómetros para acudir a una iglesia común? Pero, esto es algo muy concreto, práctico, y no me atrevo a dar recetas. Sin embargo, se debe tratar de suscitar en el pueblo este sentimiento: necesito estar con la Iglesia, estar con la Iglesia viva y con el Señor.

Se debe dar esta impresión de importancia; si yo lo considero importante, esto crea también las premisas para una solución. Pero, excelencia, debo dejar abierta la cuestión en concreto.

*Sucesivamente, tomaron la palabra algunos sacerdotes, que hicieron al Papa preguntas sobre la educación de los jóvenes, sobre el papel de la escuela católica y sobre la vida consagrada. El Santo Padre respondió así:*

### ***La educación de los jóvenes***

Son preguntas muy concretas, a las que no es fácil dar respuestas igualmente concretas. Ante todo, quisiera dar las gracias por haber llamado nuestra atención sobre la necesidad de atraer hacia la Iglesia a los jóvenes, que en cambio se sienten fácilmente atraídos por otras cosas, por un estilo de vida bastante alejado de nuestras convicciones. La Iglesia antigua eligió como camino crear comunidades de vida alternativas, sin fracturas necesarias. Entonces, diría que es importante que los jóvenes descubran la belleza de la fe, que es hermoso tener una orientación, que es hermoso tener un Dios amigo que nos sabe decir realmente las cosas esenciales de la vida.

Este factor intelectual debe ir luego acompañado de un factor afectivo y social, es decir, de una socialización en la fe, porque la fe sólo puede realizarse si tiene también un cuerpo, y eso implica al hombre en sus modos de vida. Por eso, en el pasado, cuando la fe era decisiva para la vida común, podía bastar enseñar el catecismo, que sigue siendo importante también hoy.

Pero, dado que la vida social se ha alejado de la fe, porque a menudo las familias tampoco ofrecen una socialización de la fe, debemos proponer modos de socializar la fe, para que la fe forme comunidades, ofrezca lugares de vida y convenga con un conjunto de pensamiento, afecto, amistad de vida.

Me parece que estos niveles deban ir unidos, porque el hombre tiene un cuerpo, es un ser social. En este sentido, por ejemplo, es muy hermoso poder ver aquí que numerosos párrocos se reúnen con grupos de jóvenes para pasar juntos las vacaciones. De este modo, los jóvenes comparten la alegría de las vacaciones y la viven juntamente con Dios y con la Iglesia, en la persona del párroco o del vicepárroco. Me parece que la Iglesia de hoy, también en Italia, brinda alternativas y posibilidades de una socialización en la que los jóvenes, juntos, pueden caminar con Cristo y formar Iglesia. Por eso, se les debe acompañar con respuestas inteligentes a las cuestiones de nuestro tiempo: ¿hay aún necesidad de Dios?, ¿sigue siendo razonable creer en Dios?, ¿Cristo es sólo una figura de la historia de las religiones o es realmente el rostro de Dios, que todos necesitamos?, ¿podemos vivir bien sin conocer a Cristo?

Es preciso comprender que construir la vida, el futuro, exige también paciencia y sufrimiento. En la vida de los jóvenes no puede faltar tampoco la cruz; y no es fácil hacer comprender esto. Los montañeros saben que para realizar una gran escalada deben afrontar sacrificios y entrenarse; del mismo modo, también los jóvenes deben comprender que en la ascensión al futuro de la vida es necesario el ejercicio de una vida interior.

Así pues, personalización y socialización son las dos indicaciones necesarias para afrontar las situaciones concretas de los desafíos actuales: los desafíos del afecto y de la comunión. En efecto, estas dos dimensiones permiten abrirse al futuro y, asimismo, enseñar que el Dios a veces difícil de la fe es también para mi bien en el futuro.

### *La escuela católica*

Con respecto a la escuela católica, puedo decir que muchos obispos que han venido para realizar la visita “ad limina” han destacado su importancia. La escuela católica, en situaciones como la africana, se transforma en instrumento indispensable para la promoción cultural, para los primeros pasos de la alfabetización y para elevar el nivel cultural, en el que se forma una nueva cultura. Gracias a ella es posible responder también a los desafíos de la técnica que se afrontan en una cultura pre-técnica destruyendo antiguas formas de vida tribal con su contenido moral.

Entre nosotros la situación es diversa, pero lo que aquí me parece importante es el conjunto de una formación intelectual, que haga comprender bien también cómo el cristianismo hoy no está alejado de la realidad.

Como hemos dicho en la primera parte, en la línea del Iluminismo y del “segundo Iluminismo” del 68, muchos pensaban que el tiempo histórico de la Iglesia y de la fe ya había concluido, que se había entrado en una nueva era, donde estas cosas se podrían estudiar como la mitología clásica. Al contrario, es preciso hacer comprender que la fe es de actualidad permanente y de gran racionalidad. Por tanto, una afirmación intelectual en la que se comprende también la belleza y la estructura orgánica de la fe.

Esta era una de las intenciones fundamentales del *Catecismo de la Iglesia católica*, ahora condensado en el *Compendio*. No debemos pensar en un paquete de reglas que cargamos sobre los hombros, como una mochila pesada en el camino de la vida. En último término, la fe es sencilla y rica: creemos que Dios existe, que Dios tiene que ver con nosotros. Pero, ¿qué Dios? Un Dios con un rostro, con un rostro humano, un Dios que reconcilia, que vence el odio y da la fuerza para la paz que nadie más puede dar. Es necesario hacer comprender que en realidad el cristianismo es muy sencillo y, por consiguiente, muy rico.

La escuela es una institución cultural, para la formación intelectual y profesional. Por tanto, es preciso hacer comprender la organicidad, la lógica de la fe, y por tanto conocer los grandes elementos esenciales; comprender qué es la Eucaristía, qué sucede en el Domingo, en el matrimonio cristiano. Naturalmente, por otra parte, es

necesario hacer comprender que la disciplina de la religión no es una ideología puramente intelectual e individualista, como tal vez sucede en otras disciplinas: por ejemplo, en matemáticas sé cómo se debe hacer un cálculo determinado. Pero también otras disciplinas, al final, tienen una tendencia práctica, una tendencia a la profesionalidad, a la aplicabilidad en la vida. Así, es necesario comprender que la fe esencialmente crea asamblea, une.

Es precisamente esta esencia de la fe la que nos libra del aislamiento del yo y nos une en una gran comunidad, una comunidad muy completa, en la parroquia, en la asamblea dominical, y universal, en la que todos formamos una familia.

Es preciso comprender esta dimensión católica de la comunidad que se reúne cada domingo en la parroquia. Por tanto, si, por una parte, conocer la fe es una finalidad, por otra, socializar en la Iglesia o “ecclesializar” significa insertarse en la gran comunidad de la Iglesia, lugar de vida, donde sé que también en los grandes momentos de mi vida, sobre todo en el sufrimiento y en la muerte, no estoy solo.

Su excelencia ha dicho que mucha gente no parece tener necesidad de nosotros, pero los enfermos y los que sufren sí. Y se debería entender desde el inicio que nunca estaré sólo en la vida. La fe me redime de la soledad. Siempre me llevará la comunidad, pero al mismo tiempo yo también debo ser portador de la comunidad y enseñar desde el inicio también la responsabilidad con respecto a los enfermos, a los abandonados, a los que sufren; así se compensa el don que yo hago. Por tanto, es necesario despertar en el hombre, que lleva en su interior esta disponibilidad al amor y a la entrega, este gran don, dando así la garantía de que también yo tendré hermanos y hermanas que me sostengan en estas situaciones de dificultad, en las que necesito de una comunidad que no me abandone.

### *La importancia de la vida religiosa*

Con respecto a la importancia de la vida religiosa, sabemos que la vida monástica y contemplativa atrae frente al estrés de este mundo, presentándose como un oasis en el que se puede vivir realmente. También aquí se trata de una visión romántica: por eso, es necesario el discernimiento de las vocaciones. Sin embargo, la situación histórica confiere cierta atracción hacia la vida contemplativa, pero no tanto a la vida religiosa activa.

Esto sucede especialmente en la rama masculina, donde hay religiosos, también sacerdotes, que realizan un apostolado importante en la educación, con los enfermos, etc. Por desgracia, se ve menos cuando se trata de vocaciones femeninas, donde la profesionalidad parece hacer superflua la vocación religiosa. Hay enfermeras diplomadas, hay maestras de escuela diplomadas; por tanto, ya no aparece como una vocación religiosa, y será difícil reanudar esa actividad si se interrumpe la cadena de las vocaciones.

Con todo, cada vez se ve más claro que la profesionalidad no basta para ser buenas enfermeras. Es necesario el corazón. Es necesario el amor a la persona que sufre. Esto

tiene una profunda dimensión religiosa. Así sucede también en la enseñanza. Ahora existen nuevas formas, como los institutos seculares, cuyas comunidades demuestran con su vida que hay un estilo de vida bueno para la persona, pero sobre todo necesario para la comunidad, para la fe, y para la comunidad humana. Por tanto, yo creo que, aun cambiando las formas gran parte de nuestras comunidades femeninas activas fueron fundadas en el siglo XVIII para afrontar el preciso desafío social de ese período y hoy los desafíos son un poco diversos, la Iglesia hace comprender que servir a los que sufren y defender la vida son vocaciones con una profunda dimensión religiosa, y que son formas para vivir esas vocaciones. Surgen nuevos modos, y se puede esperar que también hoy el Señor concederá las vocaciones necesarias para la vida de la Iglesia y del mundo.

*A la intervención del capellán de una cárcel cercana, donde se hallan 260 reclusos de más de treinta nacionalidades, el Papa Benedicto XVI respondió así:*

Gracias por sus palabras, muy importantes y también muy conmovedoras. Poco antes de mi partida, pude hablar con el cardenal Martino, presidente del Consejo pontificio Justicia y paz, que está elaborando un documento sobre el problema de nuestros hermanos y hermanas reclusos, los cuales sufren, a veces se sienten poco respetados en sus derechos humanos, se sienten incluso despreciados y viven en una situación en la que realmente hace falta la presencia de Cristo. Y Jesús, en el capítulo 25 del evangelio de san Mateo, anticipando el Juicio final, habla explícitamente de esta situación: “Estuve en la cárcel y no me visitasteis”; “estuve en la cárcel y me visitasteis”.

Por eso, le doy las gracias por haber hablado de estas amenazas contra la dignidad humana en esas circunstancias, para aprender que, como sacerdotes, también debemos ser hermanos de estos “pequeños”; asimismo, es muy importante ver en ellos al Señor que nos espera. Tengo la intención de decir, juntamente con el cardenal Martino, unas palabras también públicas sobre estas situaciones particulares, que son un mandato para la Iglesia, para la fe, para su amor. Por último, le doy las gracias por haber dicho que lo importante no es tanto lo que hacemos, cuanto lo que somos en nuestro ministerio sacerdotal. Sin duda, debemos hacer muchas cosas y no caer en la pereza, pero todo nuestro compromiso sólo dará fruto si es expresión de lo que somos, si en nuestra actividad mostramos estar profundamente unidos a Cristo, si somos instrumentos de Cristo, bocas por las que habla Cristo, manos con las que actúa Cristo. El ser convence y el obrar sólo convence si es realmente fruto y expresión del ser.

### ***La Comunión a los fieles divorciados que se han vuelto a casar***

Todos sabemos que este es un problema particularmente doloroso para las personas que viven en situaciones en las que se ven excluidos de la Comunión eucarística y, naturalmente, para los sacerdotes que quieren ayudar a esas personas a amar a la Iglesia, a amar a Cristo. Esto plantea un problema.

Ninguno de nosotros tiene una receta hecha, entre otras razones porque las situaciones son siempre diversas. Yo diría que es particularmente dolorosa la situación de los que se casaron por la Iglesia, pero no eran realmente creyentes y lo hicieron por tradición, y luego, hallándose en un nuevo matrimonio inválido se convierten, encuentran la fe y se sienten excluidos del Sacramento. Realmente se trata de un gran sufrimiento. Cuando era prefecto de la Congregación para la doctrina de la fe, invité a diversas Conferencias episcopales y a varios especialistas a estudiar este problema: un sacramento celebrado sin fe. No me atrevo a decir si realmente se puede encontrar aquí un momento de invalidez, porque al sacramento le faltaba una dimensión fundamental. Yo personalmente lo pensaba, pero los debates que tuvimos me hicieron comprender que el problema es muy difícil y que se debe profundizar aún más. Dada la situación de sufrimiento de esas personas, hace falta profundizarlo.

No me atrevo a dar ahora una respuesta. En cualquier caso, me parecen muy importantes dos aspectos. El primero: aunque no pueden acudir a la Comunión sacramental, no están excluidos del amor de la Iglesia y del amor de Cristo. Ciertamente, una Eucaristía sin la Comunión sacramental inmediata no es completa, le falta algo esencial. Sin embargo, también es verdad que participar en la Eucaristía sin Comunión eucarística no es igual a nada; siempre implica verse involucrados en el misterio de la cruz y de la resurrección de Cristo. Siempre implica participar en el gran Sacramento, en su dimensión espiritual y pneumática; también en su dimensión eclesial, aunque no sea estrictamente sacramental.

Y, dado que es el Sacramento de la pasión de Cristo, el Cristo sufriente abraza de un modo particular a estas personas y se comunica con ellas de otro modo; por tanto, pueden sentirse abrazadas por el Señor crucificado que cae en tierra y muere, y sufre por ellas, con ellas. Así pues, es necesario hacer comprender que, aunque por desgracia falta una dimensión fundamental, no están excluidos del gran misterio de la Eucaristía, del amor de Cristo aquí presente. Esto me parece importante, como es importante que el párroco y las comunidades parroquiales ayuden a estas personas a comprender que, por una parte, debemos respetar la indivisibilidad del Sacramento y, por otra, que amamos a estas personas que sufren también por nosotros. Asimismo debemos sufrir con ellas, porque dan un testimonio importante; ya sabemos que cuando se cede por amor, se comete una injusticia contra el Sacramento mismo y la indisolubilidad aparece siempre menos verdadera.

Conocemos el problema no sólo de las comunidades protestantes, sino también de las Iglesias ortodoxas, que a menudo se presentan como modelo, en las que existe la posibilidad de volverse a casar. Pero sólo el primer matrimonio es sacramental: también ellas reconocen que los demás no son sacramento; son matrimonios de forma reducida, redimensionada, en una situación penitencial; en cierto sentido, pueden ir a la Comunión, pero sabiendo que esto se les concede “in economia” \_como dicen\_ por una misericordia que, sin embargo, no quita el hecho de que su matrimonio no es un sacramento. El otro punto en las Iglesias orientales es que para estos matrimonios han concedido la posibilidad de divorcio con gran ligereza y que, por tanto, queda

gravemente herido el principio de la indisolubilidad, verdadera sacramentalidad del matrimonio.

Así pues, por una parte está el bien de la comunidad y el bien del Sacramento, que debemos respetar; y, por otra, el sufrimiento de las personas, a las que debemos ayudar.

El segundo punto que debemos enseñar y hacer creíble también para nuestra vida es que el sufrimiento, en sus diversas formas, es necesariamente parte de nuestra vida. Yo diría que se trata de un sufrimiento noble. De nuevo, es preciso hacer comprender que el placer no lo es todo; que el cristianismo nos da alegría, como el amor da alegría. Sin embargo, el amor también siempre es renuncia a sí mismo. El Señor mismo nos dio la fórmula de lo que es amor: el que se pierde a sí mismo, se encuentra; el que se gana y conserva a sí mismo, se pierde.

Siempre es un éxodo y, por tanto, un sufrimiento. La auténtica alegría es algo diferente del placer; la alegría crece, madura siempre en el sufrimiento, en comunión con la cruz de Cristo. Sólo aquí brota la verdadera alegría de la fe, de la que incluso ellos no están excluidos si aprenden a aceptar su sufrimiento en comunión con el de Cristo.

### *Administración del bautismo en situaciones particulares*

La primera pregunta es muy difícil, y ya trabajé en este tema cuando era arzobispo de Munich, porque tuvimos casos como estos.

Ante todo, es necesario analizar caso por caso: si el obstáculo contra el bautismo es tal que no se podría dar sin despilfarro del sacramento, o si la situación permite decir, aunque sea en un contexto de problemas: este hombre se ha convertido realmente, tiene toda la fe, quiere vivir la fe de la Iglesia, quiere ser bautizado. Yo creo que dar ahora una fórmula general no respondería a las diversas situaciones reales. Naturalmente, tratemos de hacer todo lo posible para dar el bautismo a una persona que lo solicita con plena fe, pero digamos que los detalles se deben estudiar caso por caso.

Si una persona da muestras de haberse convertido realmente y quiere recibir el bautismo, dejarse incorporar en la comunión de Cristo y de la Iglesia, el deseo de la Iglesia debe ser secundarla. La Iglesia debe estar abierta, si no hay obstáculos que realmente hagan contradictorio el bautismo. Por tanto, hay que buscar la posibilidad y, si la persona está realmente convencida, si cree con todo su corazón, no estamos en el relativismo.

### *Actualización de la catequesis*

Segundo punto: todos sabemos que, en la situación cultural e intelectual de la que hablamos al inicio, la catequesis resulta mucho más difícil. Por una parte, necesita nuevos contextos para que pueda entenderse; necesita ser contextualizada para que se pueda ver que esto es verdad y que concierne al hoy y al mañana; y, por otra, ya se ha hecho una contextualización necesaria en los Catecismos de las diversas Conferencias episcopales.

Ahora bien, por otra parte, hacen falta respuestas claras para que se pueda ver que esta es la fe y las otras son contextualizaciones, un simple modo de ayudar a comprender. Así ha nacido un nuevo “conflicto” dentro del mundo catequístico, entre catecismo en sentido clásico y los nuevos instrumentos de catequesis. Por un lado —ahora hablo sólo de la experiencia alemana—, es verdad que muchos de estos libros no han llegado hasta la meta: siempre han preparado el terreno, pero estaban tan dedicados a preparar el terreno para el camino por el que avanza la persona, que al final no han llegado a la respuesta que se debía dar. Por otro, los catecismos clásicos resultaban tan cerrados en sí mismos, que la respuesta verdadera ya no tocaba la mente del catecúmeno de hoy.

Por fin, hemos llevado a cabo este compromiso pluridimensional: hemos elaborado el *Catecismo de la Iglesia católica*, que, por una parte, da las necesarias contextualizaciones culturales, pero también da respuestas precisas. Lo hemos escrito conscientes de que desde ese *Catecismo* hasta la catequesis concreta hay un trecho no fácil de recorrer. Pero también hemos comprendido que las situaciones, tanto lingüísticas como culturales y sociales, son tan diversas en los diferentes países e incluso, dentro de los mismos países, en los diferentes estratos sociales, que allí corresponde al obispo o a la Conferencia episcopal, y al catequista mismo, recorrer ese último trecho y, por eso, nuestra posición fue: este es el punto de referencia para todos; aquí se ve lo que cree la Iglesia. Luego, las Conferencias episcopales deben crear los instrumentos para aplicarlo a la situación cultural y deben recorrer el trecho que aún falta. Y, por último, el catequista mismo debe dar los últimos pasos; tal vez también para estos últimos pasos se ofrecen instrumentos adecuados.

Después de algunos años, celebramos una reunión, en la que catequistas de todo el mundo nos dijeron que el *Catecismo* estaba muy bien, que era un libro necesario, que ayuda brindando la belleza, la organicidad y la integridad de la fe, pero que les hacía falta una síntesis. El Santo Padre Juan Pablo II acogió el deseo manifestado en esa reunión y creó una comisión que elaborara ese *Compendio*, es decir, una síntesis del *Catecismo* grande, al que se refiere, recogiendo lo esencial. Al inicio, en la redacción del *Compendio* queríamos ser aún más breves, pero al final comprendimos que para decir realmente, en nuestro tiempo, lo esencial, el material que necesitaba cada catequista era lo que habíamos dicho. También añadimos oraciones. Y creo que es un libro realmente muy útil; en él se recoge la “suma” de todo lo que se contiene en el gran *Catecismo* y, en este sentido, me parece que puede corresponder hoy al *Catecismo* de san Pío X.

Los obispos individualmente y las Conferencias episcopales tienen siempre el deber de ayudar a los sacerdotes y a todos los catequistas en el trabajo con este libro, y de servir de puente a un grupo determinado, porque el modo de hablar, de pensar y de entender es muy diferente en Italia, en Francia, en Alemania, en África...; incluso dentro de un mismo país es recibido de modo muy diverso. Por tanto, el *Catecismo de la Iglesia católica* y el *Compendio*, con lo esencial del *Catecismo*, siguen siendo instrumentos para la Iglesia universal.

Además, también necesitamos siempre la colaboración de los obispos, los cuales, en contacto con los sacerdotes y los catequistas, ayudan a encontrar todos los instrumentos necesarios para poder trabajar bien en esta siembra de la Palabra.



**JORNADA MUNDIAL DE LA JUVENTUD. COLONIA 18-21 DE AGOSTO DE 2005****CEREMONIA DE BIENVENIDA EN EL AEROPUERTO INTERNACIONAL DE COLONIA/BONN**

*DISCURSO DEL SANTO PADRE BENEDICTO XVI  
Jueves 18 de agosto de 2005*

*Señor Presidente del República,  
Ilustres Autoridades políticas y civiles,  
Señor Cardenal y Venerados Hermanos en el episcopado,  
queridos ciudadanos de la República Federal,  
queridos jóvenes*

Con inmensa alegría me encuentro hoy, por vez primera después de mi elección a la Cátedra de Pedro, en mi querida patria, Alemania. Agradezco a Dios con viva emoción que me haya concedido iniciar las visitas pastorales fuera de los confines de Italia viniendo precisamente a la Nación que me ha visto nacer. Vengo a Colonia con ocasión de la XX Jornada Mundial de la Juventud, que desde hace tiempo mi Predecesor, el inolvidable Papa Juan Pablo II, había programado y predispueto. Estoy sinceramente agradecido a todos los aquí presentes por la calurosa acogida que se me ha dispensado. Saludo con deferencia ante todo al Presidente de la República Federal, Señor Horst Köhler, al que agradezco las corteses palabras de bienvenida pronunciadas en nombre de todos los ciudadanos del República Federal de Alemania. Extiendo mi respetuoso reconocimiento a los Representantes del Gobierno, a los Miembros del Cuerpo diplomático y a las Autoridades civiles y militares. Saludo también con afecto fraterno al Pastor de la archidiócesis de Colonia, el Cardenal Joachim Meisner y, con él, a los otros Prelados, a los sacerdotes, los religiosos, las religiosas y a todos los que prestan su preciosa colaboración en las diversas actividades pastorales en las Diócesis de lengua alemana. Quisiera abrazar espiritualmente y con afecto en este momento a todos los habitantes de los muchos Länder de la República Federal de Alemania.

En estos días de preparación más inmediata a la Jornada Mundial de la Juventud, las Diócesis de Alemania y, en particular, la Diócesis y la Ciudad de Colonia, se han animado con la presencia de tantos jóvenes procedentes de las diversas partes del mundo. Doy las gracias a todos los que han prestado una colaboración eficiente y generosa para organizar este acontecimiento eclesial de alcance mundial. Pienso en las parroquias, los institutos religiosos, las asociaciones, las organizaciones civiles y las personas privadas, apreciando la sensibilidad demostrada al dar una cálida y adecuada hospitalidad a los millares de peregrinos que han venido desde todos los

continentes. La Iglesia que vive en Alemania, así como toda la población de la República Federal alemana, pueden enorgullecerse de una amplia y enraizada tradición de apertura mundial, como lo demuestran también las numerosas iniciativas de solidaridad, especialmente en favor de los Países en desarrollo.

Con este espíritu de sensibilidad y de acogida para con los que provienen de tradiciones y culturas diferentes, nos preparamos a vivir en Colonia la Jornada Mundial de la Juventud. El encuentro de muchos jóvenes con el Sucesor de Pedro es un signo de la vitalidad de la Iglesia. Me siento dichoso de estar entre los jóvenes, de apoyar su fe y de animar su esperanza. Al mismo tiempo, estoy seguro de recibir algo de los jóvenes, sobre todo de su entusiasmo, de su sensibilidad y de su disponibilidad para afrontar los desafíos del futuro. A ellos, y a cuantos los han acogido en estas jornadas ricas de acontecimientos, les envío desde ahora mi más cordial saludo. Además de los intensos momentos de oración, de reflexión y de fiesta con los jóvenes y con cuantos participarán en las múltiples manifestaciones programadas, tendré la oportunidad de encontrarme con los Obispos, a los cuales dirijo ya desde ahora mi saludo fraterno. Veré luego a los representantes de las otras Iglesias y Comunidades eclesiales, visitaré la Sinagoga para encontrar a la Comunidad hebrea, y acogeré también a los representantes de algunas Comunidades islámicas. Se trata de encuentros importantes para impulsar el camino de diálogo y cooperación en el empeño común de construir un futuro más justo y fraterno, que sea realmente digno del ser humano.

En el curso de esta Jornada Mundial de la Juventud reflexionaremos juntos sobre el tema «*Hemos venido a adorarlo*» (Mt 2,2). No se puede perder esta oportunidad para profundizar en el sentido de la existencia humana como «peregrinación» realizada con la guía de la «estrella» en busca de Dios. Nos fijaremos juntos en las figuras de los Magos que, viniendo de tierras diferentes y lejanas, fueron de los primeros en reconocer en Jesús de Nazaret, en el Hijo de la Virgen María, al Mesías prometido, y a postrarse ante Él (cf. Mt 2,1-12). La Comunidad eclesial y la Ciudad de Colonia están especialmente vinculadas a la memoria de estas figuras emblemáticas. Como los Magos, todos los creyentes, y particularmente los jóvenes, están llamados a afrontar el camino de la vida buscando la verdad, la justicia y el amor. Es un camino cuya meta definitiva se puede alcanzar sólo mediante el encuentro con Cristo, un encuentro que no tiene lugar sin la fe. En este camino interior pueden ayudar los múltiples signos que la amplia y rica tradición cristiana ha dejado de manera indeleble en esta tierra de Alemania: desde los grandes monumentos históricos a las innumerables obras de arte diseminadas por su territorio, desde los documentos guardados en las bibliotecas a las tradiciones vividas con gran participación popular, desde los conceptos filosóficos a la reflexión teológica de tantos pensadores, desde la herencia espiritual a la experiencia mística de una muchedumbre de santos. Es un rico patrimonio cultural y espiritual que, todavía hoy, da testimonio en el corazón de Europa de la fecundidad de la fe y de la tradición cristiana. En particular, la Diócesis y la Región de Colonia conservan la memoria viva de grandes testigos de la

civilización cristiana. Pienso, entre otros, en san Bonifacio, en santa Úrsula, en san Alberto Magno y, en tiempos más recientes, en santa Teresa Benedicta de la Cruz (Edith Stein) y en el beato Adolph Kolping. Que estos ilustres hermanos nuestros en la fe, que han mantenido en alto la llama de la santidad a lo largo de los siglos, sean «modelos» y «patrones» de la Jornada Mundial de la Juventud que estamos celebrando aquí.

Mientras renuevo a todos los presentes mi más sentido agradecimiento por la atenta acogida, ruego a Dios por el camino futuro de la Iglesia y de toda la sociedad en esta República Federal de Alemania, a la que tanto quiero. Que su larga historia y los grandes logros sociales, económicos y culturales obtenidos, impulsen a proseguir con renovado vigor por las vías del auténtico progreso y del desarrollo solidario, no sólo para la Nación alemana, sino también para los demás pueblos del Continente. Que la Virgen María, que mostró al Niño Jesús a los Magos cuando llegaron a Belén para adorar al Salvador, continúe intercediendo por nosotros, así como desde siglos vela sobre el Pueblo de Alemania en tantos Santuarios esparcidos por los Länder alemanes. Que Dios bendiga a los aquí presentes, y también a todos los peregrinos y a los habitantes del País. Que Dios proteja la República Federal de Alemania.

## **FIESTA DE ACOGIDA DE LOS JÓVENES EN EL EMBARCADERO DEL POLLER RHEINWIESEN, COLONIA**

### **DISCURSO DEL SANTO PADRE BENEDICTO XVI**

*Jueves 18 de agosto de 2005*

#### *Queridos jóvenes:*

Es una dicha encontrarme con vosotros aquí, en Colonia, a orillas del Rhin. Habéis venido desde varias partes de Alemania, de Europa, del mundo, haciéndoos peregrinos tras los Magos de Oriente. Siguiendo sus huellas, queréis descubrir a Jesús. Habéis aceptado emprender el camino para llegar también vosotros a contemplar, personal y comunitariamente, el rostro de Dios manifestado en el niño acostado en el pesebre. Como vosotros, también yo me he puesto en camino para, con vosotros, arrodillarme ante la blanca Hostia consagrada, en la que los ojos de la fe reconocen la presencia real del Salvador del mundo. Todos juntos seguiremos meditando sobre el tema de esta Jornada Mundial del Juventud: «*Venimos a adorarlo*» (Mt 2,2).

Os saludo y os recibo con inmensa alegría, queridos jóvenes, tanto si venís de cerca como de lejos, caminando por las sendas del mundo y los derroteros de vuestra vida. Saludo particularmente a los que han venido de Oriente, como los Magos. Representáis a las incontables muchedumbres de nuestros hermanos y hermanas de la humanidad que esperan, sin saberlo, que aparezca en su cielo la estrella que los conduzca a Cristo, Luz de las Gentes, para encontrar en Él la respuesta que sacie la sed de sus corazones. Saludo con afecto también a los que estáis aquí y no habéis recibido el bautismo, a los que no conocéis todavía a Cristo o no os reconocéis en la Iglesia. Precisamente a vosotros os invitaba de modo particular a este encuentro el Papa Juan Pablo II; os agradezco que hayáis decidido venir a Colonia. Alguno de vosotros podría tal vez identificarse con la descripción que Edith Stein hizo de su propia adolescencia, ella, que vivió después en el Carmelo de Colonia: «Había perdido conscientemente y deliberadamente la costumbre de rezar». Durante estos días podréis recobrar la experiencia vibrante de la oración como diálogo con Dios, del que sabemos que nos ama y al que, a la vez, queremos amar. Quisiera decir a todos insistentemente: abrid vuestro corazón a Dios, dejad sorprenderos por Cristo. Dadle el «derecho a hablaros» durante estos días. Abrid las puertas de vuestra libertad a su amor misericordioso. Presentad vuestras alegrías y vuestras penas a Cristo, dejando que Él ilumine con su luz vuestra mente y acaricie con su gracia vuestro corazón. En estos días benditos de alegría y deseo de compartir, haced la experiencia liberadora de la Iglesia como lugar de la misericordia y de la ternura de Dios para con los hombres. En la Iglesia y mediante la Iglesia llegaréis a Cristo que os espera.

A llegar hoy a Colonia para participar con vosotros en la XX Jornada Mundial de la Juventud, me surge espontáneamente el recuerdo emocionado y agradecido del Siervo de Dios, tan querido por todos nosotros, Juan Pablo II, que tuvo la idea brillante de convocar a los jóvenes de todo el mundo para celebrar juntos a Cristo, único Redentor del género humano. Gracias al diálogo profundo que se ha desarro-

llado durante más de veinte años entre el Papa y los jóvenes, muchos de ellos han podido profundizar la fe, establecer lazos de comunión, apasionarse por la Buena Nueva de la salvación en Cristo y proclamarla en muchas partes de la tierra. Este gran Papa ha sabido entender los desafíos que se presentan a los jóvenes de hoy y, confirmando su confianza en ellos, no ha dudado en incitarlos a proclamar con valentía el Evangelio y ser constructores intrépidos de la civilización de la verdad, del amor y de la paz.

Ahora me corresponde a mí recoger esta extraordinaria herencia espiritual que nos ha dejado el Papa Juan Pablo II. Él os ha querido, vosotros le habéis entendido y habéis correspondido con el entusiasmo de vuestra edad. Ahora, todos juntos tenemos el cometido de llevar a la práctica sus enseñanzas. Con este compromiso estamos aquí, en Colonia, peregrinos tras las huellas de los Magos. Según la tradición, en griego sus nombres eran Melchor, Gaspar y Baltasar. Mateo refiere en su Evangelio la pregunta que ardía en el corazón de los Magos: «¿Dónde está el Rey de los Judíos que ha nacido?» (Mt 2, 2). Su búsqueda era el motivo por el cual emprendieron el largo viaje hasta Jerusalén. Por eso soportaron fatigas y sacrificios, sin ceder al desaliento y a la tentación de volver atrás. Ésta era la única pregunta que hacían cuando estaban cerca de la meta. También nosotros hemos venido a Colonia porque hemos sentido en el corazón, si bien de forma diversa, la misma pregunta que inducía a los hombres de Oriente a ponerse en camino. Es cierto que hoy no buscamos ya a un rey; pero estamos preocupados por la situación del mundo y preguntamos: ¿Dónde encuentro los criterios para mi vida; dónde los criterios para colaborar de modo responsable en la edificación del presente y del futuro de nuestro mundo? ¿De quién puedo fiarme; a quién confiarme? ¿Dónde está aquél que puede darme la respuesta satisfactoria a los anhelos del corazón? Plantearse dichas cuestiones significa reconocer, ante todo, que el camino no termina hasta que se ha encontrado a Quien tiene el poder de instaurar el Reino universal de justicia y paz, al que los hombres aspiran, aunque no lo sepan construir por sí solos. Hacerse estas preguntas significa además buscar a Alguien que ni se engaña ni puede engañar, y que por eso es capaz de ofrecer una certidumbre tan firme, que merece la pena vivir por ella y, si fuera preciso, también morir por ella.

Cuando se perfila en el horizonte de la existencia una respuesta como ésta, queridos amigos, hay que saber tomar las decisiones necesarias. Es como alguien que se encuentra en una bifurcación: ¿Qué camino tomar? ¿El que sugieren las pasiones o el que indica la estrella que brilla en la conciencia? Los Magos, una vez que oyeron la respuesta «en Belén de Judá, porque así lo ha escrito el profeta» (Mt 2,5), decidieron continuar el camino y llegar hasta el final, iluminados por esta palabra. Desde Jerusalén fueron a Belén, es decir, desde la palabra que les había indicado dónde estaba el Rey de los Judíos que buscaban, hasta el encuentro con aquel Rey, que es al mismo tiempo el Cordero de Dios que quita el pecado del mundo. También a nosotros se nos dice aquella palabra. También nosotros hemos de hacer nuestra opción. En realidad, pensándolo bien, ésta es precisamente la experiencia que

hacemos en la participación en cada Eucaristía. En efecto, en cada Misa, el encuentro con la Palabra de Dios nos introduce en la participación del misterio de la cruz y resurrección de Cristo y de este modo nos introduce en la Mesa eucarística, en la unión con Cristo. En el altar está presente al que los Magos vieron acostado entre pajas: Cristo, el Pan vivo bajado del cielo para dar la vida al mundo, el verdadero Cordero que da su propia vida para la salvación de la humanidad. Iluminados por la Palabra, siempre es en Belén – la «Casa del pan» – donde podremos tener ese encuentro sobrecogedor con la indecible grandeza de un Dios que se ha humillado hasta el punto hacerse ver en el pesebre y de darse como alimento sobre el altar.

¡Podemos imaginar el asombro de los Magos ante el Niño en pañales! Sólo la fe les permitió reconocer en la figura de aquel niño al Rey que buscaban, al Dios al que la estrella les había guiado. En Él, cubriendo el abismo entre lo finito y lo infinito, entre lo visible y lo invisible, el Eterno ha entrado en el tiempo, el Misterio se ha dado a conocer, mostrándose ante nosotros en los frágiles miembros de un niño recién nacido. «Los Magos están asombrados ante lo que allí contemplan: el cielo en la tierra y la tierra en el cielo; el hombre en Dios y Dios en el hombre; ven encerrado en un pequeñísimo cuerpo aquello que no puede ser contenido en todo el mundo» (San Pedro Crisólogo, *Serm.* 160,2). Durante estas jornadas, en este «Año de la Eucaristía», contemplaremos con el mismo asombro a Cristo presente en el Tabernáculo de la misericordia, en el Sacramento del altar. Queridos jóvenes, la felicidad que buscáis, la felicidad que tenéis derecho de saborear, tiene un nombre, un rostro: el de Jesús de Nazareth, oculto en la Eucaristía. Sólo Él da plenitud de vida a la humanidad. Decid, con María, vuestro «sí» al Dios que quiere entregarse a vosotros. Os repito hoy lo que he dicho al principio de mi pontificado: « Quien deja entrar a Cristo [en la propia vida] no pierde nada, nada – absolutamente nada – de lo que hace la vida libre, bella y grande. ¡No! Sólo con esta amistad se abren las puertas de la vida. Sólo con esta amistad se abren realmente las grandes potencialidades de la condición humana. Sólo con esta amistad experimentamos lo que es bello y lo que nos libera» (*Homilía en el solemne inicio del ministerio petrino*, 24 abril 2005). Estad plenamente convencidos: Cristo no quita nada de lo que hay de hermoso y grande en vosotros, sino que lleva todo a la perfección para la gloria de Dios, la felicidad de los hombres y la salvación del mundo.

Os invito a que os esforcéis estos días a servir sin reservas a Cristo, cueste lo que cueste. El encuentro con Jesucristo os permitirá gustar interiormente la alegría de su presencia viva y vivificante, para testimoniarla después en vuestro entorno. Que vuestra presencia en esta ciudad sea el primer signo de anuncio del Evangelio mediante el testimonio de vuestro comportamiento y alegría de vivir. Hagamos surgir de nuestro corazón un himno de alabanza y acción de gracias al Padre por tantos bienes que nos ha dado y por el don de la fe que celebraremos juntos, manifestándolo al mundo desde esta tierra del centro de Europa, de una Europa que debe mucho al Evangelio y a los que han dado testimonio de él a lo largo de los siglos.

Ahora me haré peregrino hacia la catedral de Colonia para venerar allí las reliquias de los santos Magos, que decidieron abandonar todo para seguir la estrella que los condujo al Salvador del género humano. También vosotros, queridos jóvenes, habéis tenido o tendréis ocasión de hacer la misma peregrinación. Estas reliquias no son más que el signo frágil y pobre de lo que ellos fueron y vivieron hace tantos siglos. Las reliquias nos conducen a Dios mismo; en efecto, es Él quien, con la fuerza de su gracia, da a seres frágiles la valentía de testimoniarlo ante del mundo. Cuando la Iglesia nos invita a venerar los restos mortales de los mártires y de los santos, no olvida que, en definitiva, se trata de pobres huesos humanos, pero huesos que pertenecían a personas en las que se ha posado la potencia trascendente de Dios. Las reliquias de los santos son huellas de la presencia invisible pero real que ilumina las tinieblas del mundo, manifestando el Reino de los cielos que habita dentro de nosotros. Ellas proclaman, con nosotros y por nosotros: «Maranatha» – «Ven, Señor Jesús». Queridos, con estas palabras os saludo y os cito para la vigilia del sábado por la tarde. A todos, ¡hasta luego!

## **VISITA A LA CATEDRAL DE COLONIA**

### ***SALUDO DEL SANTO PADRE BENEDICTO XVI***

**Jueves 18 de agosto de 2005**

#### *Queridos hermanos y hermanas*

Es una gran alegría para mí estar esta noche con vosotros, en esta ciudad de Colonia a la que amo por tantos recuerdos que me unen a ella. Durante algunos años he vivido en la ciudad cercana de Bonn como profesor, y venía frecuentemente a Colonia donde he encontrado muchos amigos. Considero un especial designio de la Providencia el hecho de que muy pronto se estableció una relación de amistad con el Arzobispo de entonces, el Cardenal Joseph Frings, que me concedió toda su confianza y me llamó como teólogo suyo para el Concilio Vaticano II, pudiendo, de este modo, participar activamente en aquel evento histórico. También conocí al sucesor, el Cardenal Joseph Höffner, con quien me relacioné durante años, primero como colega fraterno en la Conferencia Episcopal alemana y luego en la colaboración común en diversos Dicasterios de la Curia romana. También es un buen amigo vuestro actual Arzobispo, el Cardenal Joachim Meisner, al que agradezco las palabras de calurosa acogida y el gran empeño que ha puesto durante estos meses en la preparación de la Jornada Mundial de la Juventud. Deseo expresar también mi profundo reconocimiento por todo su empeño al Cardenal Karl Lehmann, Presidente

de la Conferencia Episcopal alemana, y por mediación suya a los Obispos y a todos los que se han ocupado de movilizar a las fuerzas vivas de la Iglesia de este País con vistas a este gran acontecimiento eclesial de hoy. Agradezco a todos los que han preparado durante meses y meses este momento fuerte, tan esperado por todos: en particular, al Comité organizador de Colonia, pero también a las diócesis y las comunidades locales que han acogido a los jóvenes en estos últimos días. Puedo imaginar lo que todo esto significa, la energía empleada y los sacrificios que ha costado, y espero que redunden en el éxito espiritual de esta Jornada Mundial de la Juventud. Finalmente, he de manifestar mi profunda gratitud a las autoridades civiles y militares, a los responsables municipales y regionales, a los cuerpos de policía y a los agentes de seguridad de Alemania y del Land Renania Septentrional-Westfalia. En la persona del alcalde de esta ciudad doy las gracias a toda la población de Colonia por la comprensión demostrada ante la «invasión» de tantos jóvenes procedentes de todas las partes del mundo.

La ciudad de Colonia no sería lo que es sin los Reyes Magos, que tanto han influido en su historia, su cultura y su fe. En cierto sentido, la Iglesia celebra aquí todo el año la fiesta de la Epifanía. Por eso, antes de dirigirme a vosotros delante de esta magnífica catedral, he querido recogerme unos instantes en oración ante el relicario de los tres Reyes Magos, dando gracias a Dios por su testimonio de fe, de esperanza y de amor. En 1164, las reliquias de los Magos salieron de Milán y, escoltadas por el arzobispo de Colonia Reinald von Dassel, atravesaron los Alpes hasta llegar a Colonia, donde fueron acogidas con grandes manifestaciones de júbilo. En su peregrinación por Europa, las reliquias de los Magos han dejado huellas evidentes, que aún hoy permanecen en los nombres de lugares y en la devoción popular. Los habitantes de Colonia han hecho fabricar para las reliquias de los Rey Magos el relicario más precioso de todo el mundo cristiano y, como si no bastara, han levantado sobre él un relicario más grande todavía, como es esta estupenda catedral gótica que, después de los desperfectos de la guerra, ha vuelto a presentarse a los ojos de los visitantes en todo el esplendor de su belleza. Junto con Jerusalén la «Ciudad Santa», con Roma la «Ciudad Eterna», con Santiago de Compostela en España, gracias a los Magos, Colonia se ha ido convirtiendo a lo largo de los siglos en uno de los lugares de peregrinación más importantes del occidente cristiano.

Sin embargo, Colonia no es solamente la ciudad de los Magos. Está profundamente marcada por la presencia de tantos santos que, mediante el testimonio de su vida y la huella que han dejado en la historia del pueblo alemán, han contribuido al crecimiento de Europa sobre las raíces cristianas. Pienso en particular en los mártires y las mártires de los primeros siglos, como la joven Santa Úrsula y sus compañeras que, según la tradición, fueron martirizadas bajo Diocleciano. Y, ¿cómo no citar a San Bonifacio, el apóstol de Alemania, que en el año 745 fue elegido Obispo de Colonia con el consentimiento del Papa Zacarías? A esta ciudad está vinculado el nombre de San Alberto Magno, cuyo cuerpo descansa aquí cerca, en la cripta de la iglesia de San Andrés. En Colonia, Alberto Magno tuvo como discípulo a Santo



Tomás de Aquino, que después fue también profesor aquí. Tampoco se puede olvidar al beato Adolph Kolping, muerto en Colonia en 1865, que, tras ser zapatero se hizo sacerdote y fundó numerosas obras sociales, sobre todo en el campo de la formación profesional. Pasando a los tiempos más recientes, pienso en Edith Stein, eminente filósofa judía del siglo XX, que entró en el Carmelo de Colonia con el nombre de Teresa Benedicta de la Cruz y murió en el campo de concentración de Auschwitz. El Papa Juan Pablo II la ha canonizado y declarado Copatrona de Europa, con Santa Brígida de Suecia y Santa Catalina de Siena.

Con éstos y con todos los demás santos, conocidos o desconocidos, descubrimos el rostro más íntimo y más verdadero de esta ciudad y tomamos conciencia del patrimonio de valores que las generaciones cristianas que nos han precedido nos han confiado. Es un patrimonio muy rico. Hemos de estar a su altura. Es una responsabilidad que nos recuerdan hasta las piedras de los antiguos edificios de la ciudad. Por lo demás, hablando de valores espirituales, es posible dar vida a una comprensión recíproca entre los hombres y los pueblos, entre culturas y civilizaciones, aunque sean diferentes. En este contexto, dirijo un caluroso saludo a los representantes de las diversas confesiones cristianas y de las otras religiones. Doy gracias a todos por su presencia en Colonia con ocasión de este gran encuentro, esperando que ello haga progresar en el camino de la reconciliación y la unidad entre los hombres. En efecto, Colonia no sólo nos habla de Europa, sino que nos abre a la universalidad de la Iglesia y del mundo. Aquí está uno de los tres Magos que ha sido representado como un rey negro y, por lo tanto, como el representante del continente africano. Según la tradición, aquí murieron los mártires san Gereón y compañeros, de la legión tebana. Independientemente de la precisa credibilidad histórica de tales tradiciones, el culto a estos santos, que ha florecido en el curso de los siglos, atestigua la apertura universalista de los fieles de Colonia y, más en general, de la Iglesia que ha crecido en Alemania gracias a la acción apostólica de San Bonifacio. Esta apertura se ha confirmado en tiempos recientes por grandes iniciativas caritativas, como «Misereor», «Adveniat», «Missio» y «Renovabis». Estas obras, surgidas también en Colonia, hacen presente la caridad de Cristo en todos los continentes.

Ahora estáis aquí vosotros, jóvenes del mundo entero, representantes de aquellos pueblos lejanos que reconocieron a Cristo a través de los Magos y que fueron reunidos en el nuevo Pueblo de Dios, la Iglesia, que acoge a hombres y mujeres de todas las culturas. Hoy corresponde a vosotros la tarea de vivir el aliento universal de la Iglesia. Dejáos inflamar por el fuego del Espíritu, para que un nuevo Pentecostés renueve vuestros corazones. Que por vuestra mediación, vuestros coetáneos de todas las partes de la tierra lleguen a reconocer en Cristo la verdadera respuesta a sus esperanzas y se abran a acoger al Verbo de Dios encarnado, que ha muerto y resucitado para la salvación del mundo.

**VISITA A LA SINAGOGA DE COLONIA**  
**SALUDO DEL SANTO PADRE BENEDICTO XVI**  
*Viernes 19 de agosto de 2005*

Distinguidas señoras, ilustres señores,  
*queridos hermanos y hermanas*

*¡Schalom lêché!* Tras la elección como sucesor del apóstol Pedro, deseaba ardientemente, con ocasión de mi primera visita a Alemania, encontrarme con la comunidad hebrea de Colonia y los representantes del judaísmo alemán. Quisiera enlazar esta visita con lo ocurrido el 17 de noviembre de 1980, cuando mi venerado predecesor, el Papa Juan Pablo II, en su primer viaje a Alemania, se encontró en Maguncia con el Comité Central Hebreo en Alemania y la Conferencia Rabínica. Deseo confirmar también en esta circunstancia mi intención de continuar el camino hacia una mejora de las relaciones y de la amistad con el pueblo hebreo, en el que el Papa Juan Pablo II ha dado pasos decisivos (cf. *A la Delegación del International Jewish Committee on Interreligious Consultations*, 9 junio 2005: *L'Osservatore Romano*, 10 junio 2005, p. 5).

La comunidad judía de Colonia puede sentirse realmente «en casa» en esta ciudad. En efecto, ésta es la sede más antigua de una comunidad hebrea en territorio alemán: se remonta a la Colonia de la época romana. La historia de las relaciones entre la comunidad hebrea y la comunidad cristiana es compleja y a menudo dolorosa. Ha habido periodos de buena convivencia, aunque también se ha producido la expulsión de los judíos de Colonia en el año 1424. Después, en el siglo XX, en el tiempo más oscuro de la historia alemana y europea, una demencial ideología racista, de matriz neopagana, dio origen al intento, planeado y realizado sistemáticamente por el régimen, de exterminar el judaísmo europeo: se produjo así lo que ha pasado a la historia como la *Shoá*. Sólo en Colonia, las víctimas conocidas por su nombre de este crimen inaudito, y hasta aquel momento también inimaginable, se elevan a 7.000; en realidad, seguramente fueron muchas más. No se reconocía la santidad de Dios, y por eso se menospreció también la sacralidad de la vida humana.

Este año se celebra el 60º aniversario de la liberación de los campos de concentración nazis, en los que millones de judíos – hombres, mujeres y niños – fueron llevados a la muerte en las cámaras de gas e incinerados en los hornos crematorios. Hago mías las palabras escritas por mi venerado Predecesor con ocasión del 60º aniversario de la liberación de Auschwitz y digo también: «Me inclino ante todos los que experimentaron aquella manifestación del *mysterium iniquitatis*». Los acontecimientos terribles de entonces han de «despertar incesantemente las conciencias, extinguir los conflictos y exhortar a la paz» (*Mensaje por la liberación de Auschwitz*, 15 enero 2005). Hemos de recordarnos a la vez de Dios y de su sabio proyecto para el mundo por Él creado: Él, advierte el Libro de la Sabiduría, es «amante de la vida» (11, 26).

Se cumple también este año el 40° aniversario de la promulgación de la Declaración *Nostra aetate*, del Concilio Ecuménico Vaticano II, que ha abierto nuevas perspectivas en las relaciones judeocristianas en un clima de diálogo y solidaridad. Esta Declaración, en el capítulo cuarto, recuerda nuestras raíces comunes y el rico patrimonio espiritual que comparten judíos y cristianos. Tanto los judíos como los cristianos reconocen en Abraham a su padre común en la fe (cf. *Ga* 3,7; *Rm* 4,11s.), y hacen referencia a las enseñanzas de Moisés y los profetas. La espiritualidad de los judíos, al igual que los cristianos, se alimenta de los Salmos. Con el apóstol Pablo, los cristianos están convencidos que «los dones y la vocación de Dios son irrevocables» (*Rm* 11,29; cf. 9,6.11; 11,1s). Teniendo en cuenta la raíz hebrea del cristianismo (cf. *Rm* 11,16.24), mi venerado Predecesor, confirmando un juicio de los Obispos alemanes, dijo: «Quién encuentra a Jesucristo encuentra al hebraísmo» (*Insegnamenti*, vol. III/2, 1980, p. 1272).

La Declaración conciliar *Nostra aetate*, por tanto, «deplora los odios, persecuciones y manifestaciones de antisemitismo de que han sido objeto los judíos de cualquier tiempo y por parte de cualquier persona» (n. 4). Dios nos ha creado a todos «a su imagen» (cf. *Gn* 1,27), honrándonos así con una dignidad trascendente. Ante Dios, todos los hombres tienen la misma dignidad, a cualquier pueblo, cultura o religión que pertenezcan. Por esta razón la Declaración *Nostra aetate* también habla con gran consideración de los musulmanes (cf. n. 3), y de los pertenecientes a otras religiones (cf. n. 2). Fundándose en la dignidad humana común a todos, la Iglesia católica «reproba, como ajena al espíritu de Cristo, cualquier discriminación o vejación por motivos de raza o color, de condición o religión» (*ibíd.*, n. 5). La Iglesia es consciente del deber que tiene de transmitir, tanto en la catequesis como en cada aspecto de su vida, esta doctrina a las nuevas generaciones que no han visto los terribles acontecimientos ocurridos antes y durante la Segunda Guerra Mundial. Es una tarea especialmente importante porque, desafortunadamente, hoy resurgen nuevos signos de antisemitismo y aparecen diversas formas de hostilidad generalizada hacia los extranjeros. ¿Cómo no ver en eso un motivo de preocupación y cautela? La Iglesia católica se compromete – lo reafirmo también esta ocasión – en favor de la tolerancia, el respeto, la amistad y la paz entre todos los pueblos, las culturas y las religiones.

En los cuarenta años transcurridos desde la Declaración conciliar *Nostra aetate*, tanto en Alemania como en el ámbito internacional se ha hecho mucho para mejorar y ahondar las relaciones entre judíos y cristianos. Además de las relaciones oficiales, y gracias sobre todo a la colaboración entre los especialistas en ciencias bíblicas, se han entablado muchas amistades. A este propósito, recuerdo las diversas declaraciones de la Conferencia Episcopal alemana y la actividad benéfica de la «Sociedad para la colaboración cristiano-hebrea de Colonia», que ha contribuido a que la comunidad hebrea, a partir del año 1945, pudiera sentirse nuevamente «en su casa» en Colonia y se estableciera una buena convivencia con las comunidades cristianas. Pero queda aún mucho por hacer. Hemos de conocernos recíprocamente mucho más y mejor. Por eso aliento a un diálogo sincero y confiado entre judíos y cristianos: sólo de este modo

será posible llegar a una interpretación compartida sobre cuestiones históricas aún discutidas y, sobre todo, avanzar en la valoración, desde el punto de vista teológico, de la relación entre hebraísmo y cristianismo. Este diálogo, para ser sincero, no debe ocultar o minimizar las diferencias existentes: también en lo que, por nuestras íntimas convicciones de fe, nos distinguen unos de otros, y precisamente en ello, hemos de respetarnos recíprocamente.

Finalmente, no debemos mirar sólo hacia atrás, hacia el pasado, sino también hacia delante, hacia las tareas de hoy y de mañana. Nuestro rico patrimonio común y nuestra relación fraterna inspirada en una confianza creciente, nos obligan a dar conjuntamente un testimonio todavía más concorde, colaborando prácticamente en favor de la defensa y la promoción de los derechos del hombre y el carácter sagrado de la vida humana, de los valores de la familia, de la justicia social y de la paz en el mundo. El Decálogo (cf. *Ex* 20; *Dt* 5) es nuestro patrimonio y compromiso común. Los diez mandamientos no son una carga, sino la indicación del camino hacia una vida en plenitud. Lo son particularmente para los jóvenes que encuentro en estos días y que tengo muy presentes en el corazón. Es mi deseo que sepan reconocer en el Decálogo la lámpara para sus pasos, la luz en su camino (cf. *Sal* 118,105). Los adultos tienen la responsabilidad de pasar a los jóvenes la antorcha de la esperanza que fue entregada por Dios tanto a los judíos como a los cristianos, para que las fuerzas del mal «nunca más» prevalezcan, y las generaciones futuras, con la ayuda de Dios, puedan construir un mundo más justo y pacífico en el que todos los hombres tengan el mismo derecho de ciudadanía.

Concluyo con las palabras del Salmo 29, que son un deseo y también una oración: «El Señor da fuerza a su pueblo, el Señor bendice a su pueblo con la paz».

¡Que él nos escuche!

**ENCUENTRO CON LOS SEMINARISTAS**  
**DISCURSO DEL SANTO PADRE BENEDICTO XVI**  
*Iglesia de San Pantaleón de Colonia*  
*Viernes 19 de agosto de 2005*

*Queridos seminaristas:*

Os saludo a todos con gran afecto, agradeciendo vuestra jovial acogida y, sobre todo, el que hayáis venido a este encuentro desde numerosos Países de los cinco continentes. Me dirijo ante todo al Seminarista, al Sacerdote y al Obispo que nos han ofrecido su testimonio personal. Gracias de corazón. Estoy contento de tener este encuentro con vosotros. He querido que, en el programa de estos días en Colonia, hubiera un encuentro especial con los jóvenes seminaristas, para resaltar de manera más explícita y vigorosa la dimensión vocacional que tienen siempre las Jornadas Mundiales de la Juventud. Seguramente, estáis viviendo esta experiencia con una intensidad muy particular, precisamente porque sois seminaristas, es decir, jóvenes que se encuentran en un tiempo fuerte de búsqueda de Cristo y de encuentro con Él, en vista de una misión importante en la Iglesia. Esto es el seminario: no tanto un lugar, sino un tiempo significativo en la vida de un discípulo de Jesús. Imagino el eco que pueden tener en vuestro interior las palabras del lema de esta vigésima Jornada mundial – «*Hemos venido a adorarlo*» – y todo el relato evangélico de los Magos, del que se ha tomado el lema. Este pasaje tiene un valor singular para vosotros, precisamente porque estáis realizando un proceso de discernimiento y comprobación de la llamada al sacerdocio. Sobre esto quisiera detenerme a reflexionar con vosotros.

¿Por qué los Magos fueron a Belén desde países lejanos? La respuesta está en relación con el misterio de la «estrella» que vieron «salir» y que identificaron como la estrella del «Rey de los Judíos», es decir, como la señal del nacimiento del Mesías (cf. *Mt 2,2*). Por tanto, su viaje fue motivado por una fuerte esperanza, que luego tuvo en la estrella su confirmación y guía hacia el “Rey de los Judíos”, hacia la realeza de Dios mismo. Los Magos marcharon porque tenían un deseo grande que los indujo a dejarlo todo y a ponerse en camino. Era como si hubieran esperado siempre aquella estrella. Como si aquel viaje hubiera estado siempre inscrito en su destino, que ahora finalmente se cumple. Queridos amigos, esto es el misterio de la llamada, de la vocación; misterio que afecta a la vida de todo cristiano, pero que se manifiesta con mayor relieve en los que Cristo invita a dejar todo para seguirlo más de cerca. El seminarista vive la belleza de la llamada en el momento que podríamos definir de «enamoramiento». Su ánimo, henchido de asombro, le hace decir en la oración: Señor, ¿por qué precisamente a mí? Pero el amor no tiene un «por qué», es un don gratuito al que se responde con la entrega de sí mismo.

El seminario es un tiempo destinado a la formación y al discernimiento. La formación, como bien sabéis, tiene varias dimensiones que convergen en la unidad de la persona: esa comprende el ámbito humano, espiritual y cultural. Su objetivo más

profundo es el de hacer conocer íntimamente aquel Dios que en Jesucristo nos ha mostrado su rostro. Por esto es necesario un estudio profundo de la Sagrada Escritura como también de la fe y de la vida de la Iglesia, en la cual la Escritura permanece como palabra viva. Todo esto debe enlazarse con las preguntas de nuestra razón y, por tanto, con el contexto de la vida humana de hoy. Este estudio, a veces, puede parecer pesado, pero constituye una parte insustituible de nuestro encuentro con Cristo y de nuestra llamada a anunciarlo. Todo contribuye a desarrollar una personalidad coherente y equilibrada, capaz de asumir válidamente la misión presbiteral y llevarla a cabo después responsablemente. El papel de los formadores es decisivo: la calidad del presbiterio en una Iglesia particular depende en buena parte de la del seminario y, por tanto, de la calidad de los responsables de la formación. Queridos seminaristas, precisamente por eso rezamos hoy con viva gratitud por todos vuestros superiores, profesores y educadores, que sentimos espiritualmente presentes en este encuentro. Pidamos a Dios que desempeñen lo mejor posible la tarea tan importante que se les ha confiado. El seminario es un tiempo de camino, de búsqueda, pero sobre todo de descubrimiento de Cristo. En efecto, sólo si tiene una experiencia personal de Cristo, el joven puede comprender en verdad su voluntad y por lo tanto la propia vocación. Cuanto más conoces a Jesús, más te atrae su misterio; cuanto más lo encuentras, más fuerte es el deseo de buscarlo. Es un movimiento del espíritu que dura toda la vida, y que en el seminario pasa como una estación llena de promesas, su «primavera».

Al llegar a Belén, los Magos «entraron en la casa, vieron al niño con María, su madre, y cayendo de rodillas lo adoraron» (*Mt 2,11*). He aquí por fin el momento tan esperado: el encuentro con Jesús. «Entraron en la casa»: esta casa representa en cierto modo la Iglesia. Para encontrar al Salvador hay que entrar en la casa, que es la Iglesia. Durante el tiempo del seminario se produce una maduración particularmente significativa en la conciencia del joven seminarista: ya no ve a la Iglesia «desde fuera», sino la siente, por así decir, «en su interior», como «su casa», porque es casa de Cristo, donde «habita» María, su madre. Y es justo la Madre quien le muestra a Jesús, su Hijo, quien se lo presenta; en cierto modo lo hace ver, tocar, tomarlo en sus brazos. María le enseña a contemplarlo con los ojos del corazón y a vivir de Él. En todos los momentos de la vida en el seminario se puede experimentar esta afectuosa presencia de la Virgen, que introduce a cada uno al encuentro con Cristo en el silencio de la meditación, en la oración y en la fraternidad. María ayuda a encontrar al Señor sobre todo en la Celebración eucarística, cuando en la Palabra y en el Pan consagrado se hace nuestro alimento espiritual cotidiano.

«Y cayendo de rodillas lo adoraron...; le ofrecieron regalos: oro, incienso y mirra» (*Mt 2,11-12*). Con esto culmina todo el itinerario: el encuentro se convierte en adoración, dando lugar a un acto de fe y amor que reconoce en Jesús, nacido de María, al Hijo de Dios hecho hombre. ¿Cómo no ver prefigurado en el gesto de los Magos la fe de Simón Pedro y de los Apóstoles, la fe de Pablo y de todos los santos, en particular de los santos seminaristas y sacerdotes que han marcado los dos mil años

de historia de la Iglesia? El secreto de la santidad es la amistad con Cristo y la adhesión fiel a su voluntad. «Cristo es todo para nosotros», decía San Ambrosio; y San Benito exhortaba a no anteponer nada al amor de Cristo. Que Cristo sea todo para vosotros. Especialmente vosotros, queridos seminaristas, ofrecedle a Él lo más precioso que tenéis, como sugería el venerado Juan Pablo II en su Mensaje para esta Jornada Mundial: el oro de vuestra libertad, el incienso de vuestra oración fervorosa, la mirra de vuestro afecto más profundo (cf. n. 4).

El seminario es un tiempo de preparación para la misión. Los Magos «se marcharon a su tierra», y ciertamente dieron testimonio del encuentro con el Rey de los Judíos. También vosotros, después del largo y necesario itinerario formativo del seminario, seréis enviados para ser los ministros de Cristo; cada uno de vosotros volverá entre la gente como *alter Christus*. En el viaje de retorno, los Magos tuvieron que afrontar seguramente peligros, sacrificios, desorientación, dudas... ¡ya no tenían la estrella para guiarlos! Ahora la luz estaba dentro de ellos. Ahora tenían que custodiarla y alimentarla con la memoria constante de Cristo, de su Rostro santo, de su Amor inefable. ¡Queridos seminaristas! Si Dios quiere, también vosotros un día, consagrados por el Espíritu Santo, iniciaréis vuestra misión. Recordad siempre las palabras de Jesús: «Permaneced en mi amor» (*Jn 15,9*). Si permanecéis en Cristo, daréis mucho fruto. No lo habéis elegido vosotros a Él, sino que Él os ha elegido a vosotros (cf. *Jn 15,16*). ¡He aquí el secreto de vuestra vocación y de vuestra misión! Está guardado en el corazón inmaculado de María, que vela con amor materno sobre cada uno de vosotros. Recurrir frecuentemente a Ella con confianza. Yo os aseguro mi afecto y mi oración cotidiana, y os bendigo de corazón.

## ENCUENTRO ECUMÉNICO

### DISCURSO DEL SANTO PADRE BENEDICTO XVI

*Arzobispado de Colonia Viernes 19 de agosto de 2005*

*Queridos hermanos y hermanas en Cristo, nuestro común Señor*

Es para mi una alegría encontrarme con vosotros, representantes de las otras Iglesias y Comunidades eclesiales, durante mi visita en Alemania. Os saludo muy cordialmente a todos. Procediendo yo mismo de este País, conozco bien la situación penosa que la ruptura de la unidad en la profesión de la fe ha comportado para muchas personas y familias. Este es un motivo más por el que, tras mi elección como Obispo de Roma, como Sucesor del apóstol Pedro, he manifestado el firme propósito de asumir como una prioridad de mi Pontificado la recuperación de la unidad de los cristianos, plena y visible. Con ello he querido conscientemente seguir las huellas de mis dos grandes Predecesores: de Pablo VI, que hace ya más de cuarenta años firmó el Decreto conciliar sobre el ecumenismo *Unitatis redintegratio*, y de Juan Pablo II, que después hizo de este documento el criterio inspirador de su actuación. En el diálogo ecuménico, Alemania es un lugar de particular importancia. En efecto, no es sólo el País donde tuvo origen la Reforma; también es uno de los Países en los que surgió el movimiento ecuménico del siglo XX. A causa de los flujos migratorios del siglo pasado, también cristianos de las Iglesias ortodoxas y de las antiguas Iglesias del Oriente han encontrado en este País una nueva patria. Esto ha favorecido indudablemente la confrontación y el intercambio. Nos alegramos todos al constatar que el diálogo, con el pasar del tiempo, ha suscitado un redescubrimiento de la hermandad y ha creado entre los cristianos de las diversas Iglesias y Comunidades eclesiales un clima más abierto y confiado. Mi venerado Predecesor, en su Encíclica *Ut unum sint* (1995), ha indicado precisamente en esto un fruto particularmente significativo del diálogo (cf. nn. 41s.; 64).

La hermandad entre los cristianos no es simplemente un vago sentimiento y tampoco nace de una forma de indiferencia respecto a la verdad. Se basa en la realidad sobrenatural de un único Bautismo, que nos inserta en el único Cuerpo de Cristo (cf. *1 Co* 12,13; *Ga* 3,28; *Col* 2,12). Juntos confesamos a Jesucristo como Dios y Señor; juntos lo reconocemos como único mediador entre Dios y los hombres (cf. *1 Tm* 2,5), subrayando nuestra común pertenencia a Él (cf. *Unitatis redintegratio*, 22; *Ut unum sint*, 42). Sobre este fundamento, el diálogo ha dado sus frutos. Quisiera mencionar la revisión, auspiciada por Juan Pablo II durante su primera visita a Alemania en 1980, de las condenas recíprocas y, sobre todo, la «Declaración común sobre la doctrina de la justificación» (1999), que fue un resultado de dicha revisión y llevó a un acuerdo sobre cuestiones fundamentales que habían sido objeto de controversias desde el siglo XVI. Además, hay que reconocer con gratitud los resultados obtenidos en las diversas tomas de posición comunes sobre asuntos importantes, como las cuestiones fundamentales sobre la defensa de la vida y la promoción de la justicia y



la paz. Soy muy consciente de que muchos cristianos en este País, y no sólo en él, se esperan más pasos concretos de acercamiento. También yo los espero. En efecto, el mandamiento del Señor, pero también la hora presente impone continuar de modo convencido el diálogo a todos los niveles de la vida de la Iglesia. Obviamente, éste debe desarrollarse con sinceridad y realismo, con paciencia y perseverancia, con plena fidelidad al dictamen de la conciencia. No se puede mantener un diálogo a costas del verdad; el diálogo tiene que desarrollarse en la caridad y en la verdad.

No pretendo desarrollar aquí un programa de temas inmediatos de diálogo; esto es tarea de los teólogos en colaboración con los Obispos. Permitidme solamente una observación: las cuestiones eclesiológicas, y especialmente la del ministerio consagrado, o sea, del sacerdocio, están ligadas inseparablemente a la cuestión sobre la relación entre Escritura e Iglesia, es decir, a instancia de la justa interpretación de la Palabra de Dios y su desarrollo en la vida de la Iglesia.

Una prioridad urgente en el diálogo ecuménico la constituye también las grandes cuestiones éticas que plantea nuestro tiempo; en este campo, los hombres de hoy en búsqueda, esperan con razón una respuesta común de los cristianos, que, gracias a Dios, en muchos casos casi se ha encontrado. Pero, desdichadamente, no siempre. A causa de las contradicciones en este campo, el testimonio evangélico y la orientación ética debida a los fieles y a la sociedad pierden fuerza, asumiendo muchas veces características vagas, y descuidando así nuestro deber de dar a nuestro tiempo el testimonio necesario. Nuestras divisiones contrastan con la voluntad de Jesús y nos desautorizan ante los hombres.

¿Qué significa restablecer la unidad de todos los cristianos? La Iglesia católica pretende lograr la plena unidad visible de los discípulos de Cristo, tal como la ha definido el Concilio Ecuménico Vaticano II en varios de sus documentos (cf. *Lumen gentium*, nn. 8;13; *Unitatis redintegratio*, nn. 2;4; etc.). Según nuestra convicción, dicha unidad existe en la Iglesia católica sin posibilidad de que se pierda (cf. *Unitatis redintegratio*, n. 4). No significa, sin embargo, uniformidad en todas las expresiones de la teología y la espiritualidad, en las formas litúrgicas y en la disciplina. Unidad en la multiplicidad y multiplicidad en la unidad. En la homilía en la solemnidad de San Pedro y San Pablo, el pasado 29 de junio, he subrayado que la plena unidad y la verdadera catolicidad van juntas. Una condición necesaria para que esta coexistencia tenga lugar es que el compromiso por la unidad se purifique y se renueve continuamente, crezca y madure. El diálogo puede contribuir a lograr este objetivo. El diálogo es más que un intercambio de ideas: es un intercambio de dones (cf. *Ut unum sint*, n. 28), en el que las Iglesias y las Comunidades eclesiales pueden poner a disposición su propio tesoro (cf. *Lumen gentium*, nn. 8;15; *Unitatis redintegratio*, nn. 3;14s; *Ut unum sint*, nn. 10.14). Precisamente por este compromiso, el camino puede continuar paso a paso hasta llegar a la plena unidad, cuando, finalmente, «lleguemos todos a la unidad de la fe y en el conocimiento del Hijo de Dios, el hombre perfecto, a medida de Cristo en su plenitud» (Ef 4,13). Es obvio que un diálogo como éste sólo puede llevarse a cabo hasta el fondo en un contexto de espiritualidad sincera y coherente.

No podemos «hacer» la unidad sólo con nuestras fuerzas. Podemos obtenerla solamente como don del Espíritu Santo. Por tanto, el ecumenismo espiritual, es decir, la oración, la conversión y la santidad de vida, son el corazón del movimiento ecuménico (cf. *Unitatis redintegratio*, n. 8; *Ut unum sint*, nn. 15s; 21 etc.). También se podría decir que la mejor forma de ecumenismo consiste en vivir según el Evangelio.

Veo con especial optimismo el hecho de que hoy se está desarrollando una especie de «red», de conexión espiritual entre católicos y cristianos de las diversas Iglesias y Comunidades eclesiales: cada uno se compromete en la oración, en la revisión de la propia vida, en la purificación de la memoria, en la apertura a la caridad. El padre del ecumenismo espiritual, Paul Couturier, ha hablado a este respecto de un «claustro invisible», que acoge en su recinto a estas almas apasionadas de Cristo y su Iglesia. Estoy convencido de que, si un número creciente de personas se une a la oración del Señor «para que todos sean uno» (*Jn 17,21*), dicha plegaria en el nombre de Jesús no caerá en vacío (cf. *Jn 14,13*; *15,7.16* etc.). Con la ayuda que viene de lo alto, encontraremos soluciones practicables en las diversas cuestiones aún abiertas y, al final, el deseo de unidad será colmado cuando y como Él quiera. Os invito a todos a recorrer conmigo este camino.

## ENCUENTRO CON LOS REPRESENTANTES DE COMUNIDADES MUSULMANAS

*DISCURSO DEL SANTO PADRE BENEDICTO XVI  
Arzobispado di Colonia Sábado 20 de agosto de 2005*

*Queridos amigos musulmanes:*

Me es grato acogerlos y dirigiros mi cordial saludo. Estoy aquí para encontrarme con los jóvenes venidos de todas las partes de Europa y del mundo. Los jóvenes son el futuro de la humanidad y la esperanza de las naciones. Mi querido predecesor, el Papa Juan Pablo II, dijo un día a los jóvenes musulmanes reunidos en el estadio de Casablanca, en Marruecos: «Los jóvenes pueden construir un futuro mejor si ponen en primer lugar su fe en Dios y se empeñan en edificar con sabiduría y confianza un mundo nuevo según el plan de Dios» (*Insegnamenti*, VIII/2, 1985, p. 500). Ésta es la perspectiva desde la que me dirijo a vosotros, queridos amigos musulmanes, para compartir con vosotros mis esperanzas y haceros partícipes de mis preocupaciones, en estos momentos particularmente difíciles de la historia de nuestro tiempo.

Estoy seguro de interpretar también vuestro pensamiento al subrayar, entre las preocupaciones, la que nace de la constatación del difundido fenómeno de terrorismo. Continúan cometiéndose en varias partes del mundo actos terroristas, que siembran muerte y destrucción, dejando a muchos hermanos y hermanas nuestros en el llanto y la desesperación. Los que idean y programan estos atentados demuestran querer envenenar nuestras relaciones, recurriendo a todos los medios, incluso a la religión, para oponerse a los esfuerzos de convivencia pacífica, leal y serena. El terrorismo, de cualquier origen que sea, es una opción perversa y cruel, que desdeña el derecho sacrosanto a la vida y corroe los fundamentos mismos de toda convivencia civil. Si conseguimos juntos extirpar de los corazones el sentimiento de rencor, contrastar toda forma de intolerancia y oponernos a cada manifestación de violencia, frenaremos la oleada de fanatismo cruel, que pone en peligro la vida de tantas personas, obstaculizando el progreso de la paz en el mundo. La tarea es ardua, pero no imposible. En efecto, el creyente sabe que puede contar, no obstante su propia fragilidad, con la fuerza espiritual de la oración.

Queridos amigos, estoy profundamente convencido de que hemos de afirmar, sin ceder a las presiones negativas del entorno, los valores del respeto recíproco, de la solidaridad y de la paz. La vida de cada ser humano es sagrada, tanto para los cristianos como para los musulmanes. Tenemos un gran campo de acción en el que hemos de sentirnos unidos al servicio de los valores morales fundamentales. La dignidad de la persona y la defensa de los derechos que de tal dignidad se derivan deben ser el objetivo de todo proyecto social y de todo esfuerzo por llevarlo a cabo. Éste es un mensaje confirmado de manera inconfundible por la voz suave pero clara de la conciencia. Un mensaje que se ha de escuchar y hacer escuchar: si cesara su eco

en los corazones, el mundo estaría expuesto a las tinieblas de una nueva barbarie. Sólo se puede encontrar una base de avenencia reconociendo la centralidad de la persona, superando eventuales contraposiciones culturales y neutralizando la fuerza destructora de las ideologías.

En el encuentro que he tenido en abril con los Delegados de las Iglesias y Comunidades eclesiales y con representantes de diversas Tradiciones religiosas, dije: «Os aseguro que la Iglesia quiere seguir construyendo puentes de amistad con los seguidores de todas las religiones, para buscar el verdadero bien de cada persona y de la sociedad entera» (*L'Osservatore Romano*, 25 abril 2005, p. 4). La experiencia del pasado nos enseña que el respeto mutuo y la comprensión no siempre han caracterizado las relaciones entre cristianos y musulmanes. Cuántas páginas de historia dedicadas a las batallas y las guerras emprendidas invocando, de una parte y de otra, el nombre de Dios, como si combatir al enemigo y matar al adversario pudiera agradarle. El recuerdo de estos tristes acontecimientos debería llenarnos de vergüenza, sabiendo bien cuántas atrocidades se han cometido en nombre de la religión. La lección del pasado ha de servirnos para evitar caer en los mismos errores. Nosotros queremos buscar las vías de la reconciliación y aprender a vivir respetando cada uno la identidad del otro. La defensa de la libertad religiosa, en este sentido, es un imperativo constante, y el respeto de las minorías una señal indiscutible de verdadera civilización.

A este propósito, siempre es oportuno recordar lo que los Padres del Concilio Vaticano II han dicho sobre las relaciones con los musulmanes. «La Iglesia mira también con aprecio a los musulmanes que adoran al único Dios, vivo y subsistente, misericordioso y omnipotente, Creador del cielo y de la tierra, que habló a los hombres, a cuyos ocultos designios procuran someterse por entero, como se sometió a Dios Abraham, a quien la fe islámica se refiere de buen grado [...]. Si bien en el transcurso de los siglos han surgido no pocas disensiones y enemistades entre cristianos y musulmanes, el santo Sínodo exhorta a todos a que, olvidando lo pasado, ejerzan sinceramente la comprensión mutua, defiendan y promuevan juntos la justicia social, los bienes morales, la paz y la libertad para todos los hombres» (Declaración *Nostra Aetate*, n. 3).

Vosotros, estimados amigos, representáis algunas Comunidades musulmanas en este País en que he nacido, estudiado y pasado una buena parte de mi vida. Precisamente por eso deseaba encontraros. Guiáis a los creyentes del Islam y los educáis en la fe musulmana. La enseñanza es el vehículo por el que se comunican ideas y convicciones. La palabra es la vía maestra en la educación de la mente. Tenéis, por tanto, una gran responsabilidad en la formación de las nuevas generaciones. Juntos, cristianos y musulmanes, hemos de afrontar los numerosos desafíos que nuestro tiempo nos plantea. No hay espacio para la apatía y el desinterés, y menos aún para la parcialidad y el sectarismo. No podemos ceder al miedo ni al pesimismo. Debemos más bien fomentar el optimismo y la esperanza. El diálogo interreligioso e intercultural entre cristianos y musulmanes no puede reducirse a una opción

temporánea. En efecto, es una necesidad vital, de la cual depende en gran parte nuestro futuro. Los jóvenes, procedentes de tantas partes del mundo están aquí, en Colonia, como testigos vivos de solidaridad, de hermandad y de amor. Ellos son la primicia de un alba nueva para la humanidad. Os deseo de todo corazón, queridos amigos musulmanes, que el Dios misericordioso y compasivo os proteja, os bendiga y os ilumine siempre. El Dios de la paz conforte nuestros corazones, alimente nuestra esperanza y guíe nuestros pasos por los caminos del mundo.

## VIGILIA CON LOS JÓVENES

### DISCURSO DEL SANTO PADRE BENEDICTO XVI

*Colonia - Explanada de Marienfeld Sábado 20 de agosto de 2005*

*Queridos jóvenes:*

En nuestra peregrinación con los misteriosos Magos de Oriente hemos llegado al momento que san Mateo describe así en su Evangelio: «Entraron en la casa (sobre la que se había parado la estrella), vieron al niño con María, y cayendo de rodillas lo adoraron» (Mt 2,11). El camino exterior de aquellos hombres terminó. Llegaron a la meta. Pero en este punto comienza un nuevo camino para ellos, una peregrinación interior que cambia toda su vida. Porque seguramente se habían imaginado a este Rey recién nacido de modo diferente. Se habían detenido precisamente en Jerusalén para obtener del Rey local información sobre el Rey prometido que había nacido. Sabían que el mundo estaba desordenado y por eso estaban inquietos. Estaban convencidos de que Dios existía, y que era un Dios justo y bondadoso. Tal vez habían oído hablar también de las grandes profecías en las que los profetas de Israel habían anunciado un Rey que estaría en íntima armonía con Dios y que, en su nombre y de parte suya, restablecería el orden en el mundo. Se habían puesto en camino para encontrar a este Rey; en lo más hondo de su ser buscaban el derecho, la justicia que debía venir de Dios, y querían servir a ese Rey, postrarse a sus pies, y así servir también ellos a la renovación del mundo. Eran de esas personas que «tienen hambre y sed de justicia» (Mt 5, 6). Un hambre y sed que les llevó a emprender el camino; se hicieron peregrinos para alcanzar la justicia que esperaban de Dios y para ponerse a su servicio.

Aunque otros se quedaran en casa y les consideraban utópicos y soñadores, en realidad eran seres con los pies en tierra, y sabían que para cambiar el mundo hace falta disponer de poder. Por eso, no podían buscar al niño de la promesa si no en el palacio del Rey. No obstante, ahora se postran ante una criatura de gente pobre, y pronto se enterarán de que Herodes – el Rey al que habían acudido – le acechaba con su poder, de modo que a la familia no le quedaba otra opción que la fuga y el exilio. El nuevo Rey era muy diferente de lo que se esperaban. Debían, pues, aprender que Dios es diverso de cómo acostumbramos a imaginarlo. Aquí comenzó su camino interior. Comenzó en el mismo momento en que se postraron ante este Niño y lo reconocieron como el Rey prometido. Pero debían aún interiorizar estos gozosos gestos.

Debían cambiar su idea sobre el poder, sobre Dios y sobre el hombre y, con ello cambiar también ellos mismos. Ahora habían visto: el poder de Dios es diferente al poder de los grandes del mundo. Su modo de actuar es distinto de como lo imaginamos, y de como quisiéramos imponerle también a Él. En este mundo, Dios no le hace competencia a las formas terrenales del poder. No contrapone sus ejércitos a otros ejércitos. Cuando Jesús estaba en el Huerto de los olivos, Dios no le envía doce

legiones de ángeles para ayudarlo (cf. *Mt 26,53*). Al poder estridente y pomposo de este mundo, Él contrapone el poder inerme del amor, que en la Cruz – y después siempre en la historia – sucumbe y, sin embargo, constituye la nueva realidad divina, que se opone a la injusticia e instaura el Reino de Dios. Dios es diverso; ahora se dan cuenta de ello. Y eso significa que ahora ellos mismos tienen que ser diferentes, han de aprender el estilo de Dios.

Habían venido para ponerse al servicio de este Rey, para modelar su majestad sobre la suya. Éste era el sentido de su gesto de acatamiento, de su adoración. Una adoración que comprendía también sus presentes – oro, incienso y mirra –, dones que se hacían a un Rey considerado divino. La adoración tiene un contenido y comporta también una donación. Los personajes que venían de Oriente, con el gesto de adoración, querían reconocer a este niño como su Rey y poner a su servicio el propio poder y las propias posibilidades, siguiendo un camino justo. Sirviéndole y siguiéndole, querían servir junto a Él la causa de la justicia y del bien en el mundo. En esto, tenían razón. Pero ahora aprenden que esto no se puede hacer simplemente a través de órdenes impartidas desde lo alto de un trono. Aprenden que deben entregarse a sí mismos: un don menor que éste es poco para este Rey. Aprenden que su vida debe acomodarse a este modo divino de ejercer el poder, a este modo de ser de Dios mismo. Han de convertirse en hombres de la verdad, del derecho, de la bondad, del perdón, de la misericordia. Ya no se preguntarán: ¿Para qué me sirve esto? Se preguntarán más bien: ¿Cómo puedo servir a que Dios esté presente en el mundo? Tienen que aprender a perderse a sí mismos y, precisamente así, a encontrarse a sí mismos. Saliendo de Jerusalén, han de permanecer tras las huellas del verdadero Rey, en el seguimiento de Jesús.

Queridos amigos, podemos preguntarnos lo que todo esto significa para nosotros. Pues lo que acabamos de decir sobre la naturaleza diversa de Dios, que ha de orientar nuestras vidas, suena bien, pero queda algo vago y difuminado. Por eso Dios nos ha dado ejemplos. Los Magos que vienen de oriente son sólo los primeros de una larga lista de hombres y mujeres que en su vida han buscado constantemente con los ojos la estrella de Dios, que han buscado al Dios que está cerca de nosotros, seres humanos, y que nos indica el camino. Es la muchedumbre de los santos – conocidos o desconocidos – mediante los cuales el Señor nos ha abierto a lo largo de la historia el Evangelio, hojeando sus páginas; y lo está haciendo todavía. En sus vidas se revela la riqueza del Evangelio como en un gran libro ilustrado. Son la estela luminosa que Dios ha dejando en el transcurso de la historia, y sigue dejando aún. Mi venerado predecesor, el Papa Juan Pablo II, ha beatificado y canonizado a un gran número de personas, tanto de tiempos recientes como lejanos. En estas figuras ha querido demostrarnos cómo se consigue ser cristianos; cómo se logra llevar una vida del modo justo: a vivir a la manera de Dios. Los beatos y los santos han sido personas que no han buscado obstinadamente la propia felicidad, sino que han querido simplemente entregarse, porque han sido alcanzados por la luz de Cristo. De este modo, ellos nos indican la vía para ser felices y nos muestran cómo se consigue ser personas

verdaderamente humanas. En las vicisitudes de la historia, han sido los verdaderos reformadores que tantas veces han remontado a la humanidad de los valles oscuros en los cuales está siempre en peligro de precipitar; la han iluminado siempre de nuevo lo suficiente para dar la posibilidad de aceptar – tal vez en el dolor – la palabra de Dios al terminar del obra del creación: «Y era muy bueno». Basta pensar en figuras como san Benito, san Francisco de Asís, santa Teresa de Ávila, san Ignacio de Loyola, san Carlos Borromeo, a los fundadores de las órdenes religiosas del siglo XVIII, que han animado y orientado el movimiento social, o a los santos de nuestro tiempo: Maximiliano Kolbe, Edith Stein, Madre Teresa, Padre Pío. Contemplando estas figuras comprendemos lo que significa «adorar» y lo que quiere decir vivir a medida del niño de Belén, a medida de Jesucristo y de Dios mismo.

Los santos, hemos dicho, son los verdaderos reformadores. Ahora quisiera expresarlo de manera más radical aún: sólo de los santos, sólo de Dios, proviene la verdadera revolución, el cambio decisivo del mundo. En el siglo pasado hemos vivido revoluciones cuyo programa común fue no esperar nada de Dios, sino tomar totalmente en las propias manos la causa del mundo para transformar sus condiciones. Y hemos visto que, de este modo, un punto de vista humano y parcial se tomó como criterio absoluto de orientación. La absolutización de lo que no es absoluto, sino relativo, se llama totalitarismo. No libera al hombre, sino que le priva de su dignidad y lo esclaviza. No son las ideologías las que salvan el mundo, sino sólo dirigir la mirada al Dios viviente, que es nuestro creador, el garante de nuestra libertad, el garante de lo que es realmente bueno y auténtico. La revolución verdadera consiste únicamente en mirar a Dios, que es la medida de lo que es justo y, al mismo tiempo, es el amor eterno. Y, ¿qué puede salvarnos, si no es el amor?

Queridos amigos, permitidme que añada sólo dos breves ideas. Muchos hablan de Dios; en el nombre de Dios se predica también el odio y se practica la violencia. Por tanto, es importante descubrir el verdadero rostro de Dios. Los Magos de Oriente lo encontraron cuando se postraron ante el niño de Belén. «Quien me ha visto a mí, ha visto al Padre», dijo Jesús a Felipe (*Jn 14,9*). En Jesucristo, que por nosotros permitió que su corazón fuera traspasado, en Él se ha manifestado el verdadero rostro de Dios. Lo seguiremos junto con la muchedumbre de los que nos han precedido. Entonces iremos por el camino justo.

Esto significa que no nos construimos un Dios privado, un Jesús privado, sino que creemos y nos postramos ante el Jesús que nos muestran las Sagradas Escrituras, y que en la gran comunidad de fieles llamada Iglesia se manifiesta viviente, siempre con nosotros y al mismo tiempo siempre ante de nosotros. Se puede criticar mucho a la Iglesia. Lo sabemos, y el Señor mismo nos lo ha dicho: es una red con peces buenos y malos, un campo con trigo y cizaña. El Papa Juan Pablo II, que nos ha mostrado el verdadero rostro de la Iglesia en los numerosos santos que ha proclamado, también ha pedido perdón por el mal causado en el transcurso de la historia por las palabras o los actos de hombres de la Iglesia. De este modo, también a nosotros nos ha hecho ver nuestra verdadera imagen, y nos ha exhortado a entrar, con todos



nuestros defectos y debilidades, en la muchedumbre de los santos que comenzó a formarse con los Magos de Oriente. En el fondo, consuela que exista la cizaña en la Iglesia. Así, no obstante todos nuestros defectos, podemos esperar estar aún entre los que siguen a Jesús, que ha llamado precisamente a los pecadores. La Iglesia es como una familia humana, pero es también al mismo tiempo la gran familia de Dios, mediante la cual Él establece un espacio de comunión y unidad en todos los continentes, culturas y naciones. Por eso nos alegramos de pertenecer a esta gran familia; de tener hermanos y amigos en todo el mundo. Justo aquí, en Colonia, experimentamos lo hermoso que es pertenecer a una familia tan grande como el mundo, que comprende el cielo y la tierra, el pasado, el presente y el futuro de todas las partes de la tierra. En esta gran comitiva de peregrinos, caminamos junto con Cristo, caminamos con la estrella que ilumina la historia.

«Entraron en la casa, vieron al niño con María, su madre, y cayendo de rodillas lo adoraron» (*Mt 2,11*). Queridos amigos, ésta no es una historia lejana, de hace mucho tiempo. Es una presencia. Aquí, en la Hostia consagrada, Él está ante nosotros y entre nosotros. Como entonces, se oculta misteriosamente en un santo silencio y, como entonces, desvela precisamente así el verdadero rostro de Dios. Por nosotros se ha hecho grano de trigo que cae en tierra y muere y da fruto hasta el fin del mundo (cf. *Jn 12,24*). Él está presente, como entonces en Belén. Y nos invita a esa peregrinación interior que se llama adoración. Pongámonos ahora en camino para esta peregrinación del espíritu, y pidámosle a Él que nos guíe. Amén.

**SANTA MISA****HOMILÍA DEL SANTO PADRE BENEDICTO XVI***Colonia - Explanada de Marienfeld Domingo 21 de agosto de 2005**Queridos jóvenes:*

Ante la sagrada Hostia, en la cual Jesús se ha hecho pan para nosotros, que interiormente sostiene y nutre nuestra vida (cf. *Jn* 6,35), hemos comenzado ayer tarde el camino interior de la adoración. En la Eucaristía la adoración debe llegar a ser unión. Con la Celebración eucarística nos encontramos en aquella “hora” de Jesús, de la cual habla el Evangelio de Juan. Mediante la Eucaristía, esta “hora” suya se convierte en nuestra hora, su presencia en medio de nosotros. Junto con los discípulos Él celebró la cena pascual de Israel, el memorial de la acción liberadora de Dios que había guiado a Israel de la esclavitud a la libertad. Jesús sigue los ritos de Israel. Pronuncia sobre el pan la oración de alabanza y bendición. Sin embargo, sucede algo nuevo. Él da gracias a Dios no solamente por las grandes obras del pasado; le da gracias por la propia exaltación que se realizará mediante la Cruz y la Resurrección, dirigiéndose a los discípulos también con palabras que contienen el compendio de la Ley y de los Profetas: “Esto es mi Cuerpo entregado en sacrificio por vosotros. Este cáliz es la Nueva Alianza sellada con mi Sangre”. Y así distribuye el pan y el cáliz, y, al mismo tiempo, les encarga la tarea de volver a decir y hacer siempre en su memoria aquello que estaba diciendo y haciendo en aquel momento.

¿Qué está sucediendo? ¿Cómo Jesús puede repartir su Cuerpo y su Sangre? Haciendo del pan su Cuerpo y del vino su Sangre, Él anticipa su muerte, la acepta en lo más íntimo y la transforma en una acción de amor. Lo que desde el exterior es violencia brutal, desde el interior se transforma en un acto de un amor que se entrega totalmente. Esta es la transformación sustancial que se realizó en el cenáculo y que estaba destinada a suscitar un proceso de transformaciones cuyo último fin es la transformación del mundo hasta que Dios sea todo en todos (cf. *1 Cor* 15,28). Desde siempre todos los hombres esperan en su corazón, de algún modo, un cambio, una transformación del mundo. Este es, ahora, el acto central de transformación capaz de renovar verdaderamente el mundo: la violencia se transforma en amor y, por tanto, la muerte en vida. Dado que este acto convierte la muerte en amor, la muerte como tal está ya, desde su interior, superada; en ella está ya presente la resurrección. La muerte ha sido, por así decir, profundamente herida, tanto que, de ahora en adelante, no puede ser la última palabra. Ésta es, por usar una imagen muy conocida para nosotros, la fisión nuclear llevada en lo más íntimo del ser; la victoria del amor sobre el odio, la victoria del amor sobre la muerte. Solamente esta íntima explosión del bien que vence al mal puede suscitar después la cadena de transformaciones que poco a poco cambiarán el mundo. Todos los demás cambios son superficiales y no salvan. Por esto hablamos de redención: lo que desde lo más íntimo era necesario ha

sucedido, y nosotros podemos entrar en este dinamismo. Jesús puede distribuir su Cuerpo, porqué se entrega realmente a sí mismo.

Esta primera transformación fundamental de la violencia en amor, de la muerte en vida lleva consigo las demás transformaciones. Pan y vino se convierten en su Cuerpo y su Sangre. Llegados a este punto la transformación no puede detenerse, antes bien, es aquí donde debe comenzar plenamente. El Cuerpo y la Sangre de Cristo se nos dan para que a su vez nosotros mismos seamos transformados. Nosotros mismos debemos llegar a ser Cuerpo de Cristo, sus consaguíneos. Todos comemos el único pan, y esto significa que entre nosotros llegamos a ser una sola cosa. La adoración, hemos dicho, llega a ser, de este modo, unión. Dios no solamente está frente a nosotros, como el Totalmente otro. Está dentro de nosotros, y nosotros estamos en Él. Su dinámica nos penetra y desde nosotros quiere propagarse a los demás y extenderse a todo el mundo, para que su amor sea realmente la medida dominante del mundo. Yo encuentro una alusión muy bella a este nuevo paso que la Última Cena nos indica con la diferente acepción de la palabra “adoración” en griego y en latín. La palabra griega es *proskynesis*. Significa el gesto de sumisión, el reconocimiento de Dios como nuestra verdadera medida, cuya norma aceptamos seguir. Significa que la libertad no quiere decir gozar de la vida, considerarse absolutamente autónomo, sino orientarse según la medida de la verdad y del bien, para llegar a ser, de esta manera, nosotros mismos, verdaderos y buenos. Este gesto es necesario, aun cuando nuestra ansia de libertad se resiste, en un primer momento, a esta perspectiva. Hacerla completamente nuestra será posible solamente en el segundo paso que nos presenta la Última Cena. La palabra latina adoración es *ad-oratio*, contacto boca a boca, beso, abrazo y, por tanto, en resumen, amor. La sumisión se hace unión, porque aquel al cual nos sometemos es Amor. Así la sumisión adquiere sentido, porque no nos impone cosas extrañas, sino que nos libera desde lo más íntimo de nuestro ser.

Volvamos de nuevo a la Última Cena. La novedad que allí se verificó, estaba en la nueva profundidad de la antigua oración de bendición de Israel, que ahora se hacía palabra de transformación y nos concedía el poder participar en la hora de Cristo. Jesús no nos ha encargado la tarea de repetir la Cena pascual que, por otra parte, en cuanto aniversario, no es repetible a voluntad. Nos ha dado la tarea de entrar en su “hora”. Entramos en ella mediante la palabra del poder sagrado de la consagración, una transformación que se realiza mediante la oración de alabanza, que nos sitúa en continuidad con Israel y con toda la historia de la salvación, y al mismo tiempo nos concede la novedad hacia la cual aquella oración tendía por su íntima naturaleza. Esta oración, llamada por la Iglesia “oración eucarística”, hace presente la Eucaristía. Es palabra de poder, que transforma los dones de la tierra de modo totalmente nuevo en la donación de Dios mismo y que nos compromete en este proceso de transformación. Por esto llamamos a este acontecimiento Eucaristía, que es la traducción de la palabra hebrea *beracha*, agradecimiento, alabanza, bendición, y asimismo transformación a partir del Señor: presencia de su “hora”. La hora de Jesús es la hora en la cual vence el amor. En otras palabras: es Dios quien ha vencido, porque Él es Amor. La hora de

Jesús quiere llegar a ser nuestra hora y lo será, si nosotros, mediante la celebración de la Eucaristía, nos dejamos arrastrar por aquel proceso de transformaciones que el Señor pretende. La Eucaristía debe llegar a ser el centro de nuestra vida. No se trata de positivismo o ansia de poder, cuando la Iglesia nos dice que la Eucaristía es parte del domingo. En la mañana de Pascua, primero las mujeres y luego los discípulos tuvieron la gracia de ver al Señor. Desde entonces supieron que el primer día de la semana, el domingo, sería el día de Él, de Cristo. El día del inicio de la creación sería el día de la renovación de la creación. Creación y redención caminan juntas. Por esto es tan importante el domingo. Es bonito que hoy, en muchas culturas, el domingo sea un día libre o, juntamente con el sábado, constituya el denominado “fin de semana” libre. Pero este tiempo libre permanece vacío si en él no está Dios. ¡Queridos amigos! A veces, en principio, puede resultar incómodo tener que programar en el domingo también la Misa. Pero si os empeñáis, constataréis más tarde que es exactamente esto lo que le da sentido al tiempo libre. No os dejéis disuadir de participar en la Eucaristía dominical y ayudad también a los demás a descubrirla. Ciertamente, para que de esa emane la alegría que necesitamos, debemos aprender a comprenderla cada vez más profundamente, debemos aprender a amarla. Comprometámonos a ello, ¡vale la pena! Descubramos la íntima riqueza de la liturgia de la Iglesia y su verdadera grandeza: no somos nosotros los que hacemos fiesta para nosotros, sino que es, en cambio, el mismo Dios viviente el que prepara una fiesta para nosotros. Con el amor a la Eucaristía redescubriréis también el sacramento de la Reconciliación, en el cual la bondad misericordiosa de Dios permite siempre iniciar de nuevo nuestra vida.

Quien a descubierto a Cristo debe llevar a otros hacia Él. Una gran alegría no se puede guardar para uno mismo. Es necesario transmitirla. En numerosas partes del mundo existe hoy un extraño olvido de Dios. Parece que todo marche igualmente sin Él. Pero al mismo tiempo existe también un sentimiento de frustración, de insatisfacción de todo y de todos. Dan ganas de exclamar: ¡No es posible que la vida sea así! Verdaderamente no. Y de este modo, junto a olvido de Dios existe como un boom de lo religioso. No quiero desacreditar todo lo que se sitúa en este contexto. Puede darse también la alegría sincera del descubrimiento. Pero exagerando demasiado, la religión se convierte casi en un producto de consumo. Se escoge aquello que place, y algunos saben también sacarle provecho. Pero la religión buscada a la “medida de cada uno” a la postre no nos ayuda. Es cómoda, pero en el momento de crisis nos abandona a nuestra suerte. Ayudad a los hombres a descubrir la verdadera estrella que indica el camino: ¡Jesucristo! Tratemos nosotros mismos de conocerlo siempre mejor para poder guiar también, de modo convincente, a los demás hacia Él. Por esto es tan importante el amor a la Sagrada Escritura y, en consecuencia, conocer la fe de la Iglesia que nos muestra el sentido de la Escritura. Es el Espíritu Santo el que guía a la Iglesia en su fe creciente y la ha hecho y hace penetrar cada vez más en las profundidades de la verdad (cf. *Jn* 16,13). El Papa Juan Pablo II nos ha dejado una obra maravillosa, en la cual la fe secular se explica sintéticamente: el *Catecismo de la Iglesia Católica*. Yo mismo, recientemente, he podido presentar el *Compendio de*

tal Catecismo, que ha sido elaborado a petición del difunto Papa. Son dos libros fundamentales que querría recomendaros a todos vosotros.

Obviamente, los libros por sí solos no bastan. ¡Construid comunidades basadas en la fe! En los últimos decenios han nacido movimientos y comunidades en los cuales la fuerza del Evangelio se deja sentir con vivacidad. Buscad la comunión en la fe como compañeros de camino que juntos van siguiendo el itinerario de la gran peregrinación que primero nos señalaron los Magos de Oriente. La espontaneidad de las nuevas comunidades es importante, pero es asimismo importante conservar la comunión con el Papa y con los Obispos. Son ellos los que garantizan que no se están buscando senderos particulares, sino que a su vez se está viviendo en aquella gran familia de Dios que el Señor ha fundado con los doce Apóstoles.

Aún, una vez más, debo volver a la Eucaristía. “Porque aún siendo muchos, un solo pan y un solo cuerpo somos, pues todos participamos de un solo pan” dice san Pablo (*1 Cor 10,17*). Con esto quiere decir: puesto que recibimos al mismo Señor y Él nos acoge y nos atrae hacia sí, seamos también una sola cosa entre nosotros. Esto debe manifestarse en la vida. Debe mostrarse en la capacidad de perdón. Debe manifestarse en la sensibilidad hacia las necesidades de los demás. Debe manifestarse en la disponibilidad para compartir. Debe manifestarse en el compromiso con el prójimo, tanto con el cercano como con el externamente lejano, que, sin embargo, nos mira siempre de cerca. Existen hoy formas de voluntariado, modelos de servicio mutuo, de los cuales justamente nuestra sociedad tiene necesidad urgente. No debemos, por ejemplo, abandonar a los ancianos en su soledad, no debemos pasar de largo ante los que sufren. Si pensamos y vivimos en virtud de la comunión con Cristo, entonces se nos abren los ojos. Entonces no nos adaptaremos más a seguir viviendo preocupados solamente por nosotros mismos, sino que veremos donde y como somos necesarios. Viviendo y actuando así nos daremos cuenta bien pronto que es mucho más bello ser útiles y estar a disposición de los demás que preocuparse solo de las comodidades que se nos ofrecen. Yo sé que vosotros como jóvenes aspiráis a cosas grandes, que queréis comprometeros por un mundo mejor. Demostrádselo a los hombres, demostrádselo al mundo, que espera exactamente este testimonio de los discípulos de Jesucristo y que, sobre todo mediante vuestro amor, podrá descubrir la estrella que como creyentes seguimos.

¡Caminemos con Cristo y vivamos nuestra vida como verdaderos adoradores de Dios! Amén.

## ANGELUS

### *Colonia - Explanada de Marienfeld Domingo 21 de agosto de 2005*

*Queridos amigos:*

Hemos llegado al final de esta maravillosa celebración, y también de la vigésima Jornada Mundial de la Juventud. Siento resonar con fuerza en mi corazón una palabra: «¡gracias!». Estoy seguro que esta palabra encuentra un eco unánime en cada uno de vosotros. Dios mismo la ha grabado en nuestros corazones y la ha rubricado con esta Eucaristía, que significa precisamente «agradecimiento». Sí, queridos jóvenes, la palabra de agradecimiento, que nace de la fe, se expresa en el canto de alabanza a Él, Padre, Hijo y Espíritu Santo, que nos ha dado un prueba más de su inmenso amor.

Nuestro agradecimiento, que se eleva a Dios por el don de este encuentro inolvidable, se extiende a todos los que han preparado su organización y desarrollo. Renuevo en particular mi vivo agradecimiento al Consejo Pontificio de los Laicos, presidido por el arzobispo Stanislaw Rylko, con la ayuda eficaz del Secretario, Mons. Josef Clemens, y a los Hermanos del Episcopado alemán, en primer lugar al arzobispo de Colonia, Cardenal Joachim Meisner. Gracias a las Autoridades políticas y administrativas, que han hecho posible el desarrollo sereno de todas las manifestaciones de estos días; gracias también a tantos voluntarios provenientes de las Diócesis alemanas y de otros muchos países. Y un agradecimiento cordial a los numerosos monasterios de vida contemplativa, que han acompañado con su oración la Jornada Mundial de la Juventud.

En este momento en que la presencia viva entre nosotros de Cristo resucitado alimenta la fe y la esperanza, tengo la dicha de anunciar que el próximo Encuentro Mundial de la Juventud tendrá lugar en Sydney, Australia, el año 2008. Encomendemos a la guía materna y solícita de la Santísima Virgen María el camino futuro de los jóvenes del mundo entero.

*Angelus Domini...*

*[francés]* Saludo con afecto a los jóvenes de lengua francesa. Queridos amigos, agradezco vuestra participación y os deseo que volváis a vuestros Países llevando en vosotros, como los Magos, la alegría de haber encontrado a Cristo, el Hijo del Dios vivo.

*[inglés]* A los jóvenes de lengua inglesa provenientes de diversas partes del mundo, dirijo un cálido saludo, al final de estas inolvidables Jornadas. ¡Qué la luz de Cristo, que habéis seguido para venir a Colonia resplandezca ahora más límpida e intensa en vuestra vida!

*[español]* Queridos jóvenes de lengua española. Habéis venido para adorar a Cristo. Ahora que lo habéis encontrado, continuad a adorarlo en vuestro corazón, siempre dispuestos a dar razón de vuestra esperanza (cf. *1 P* 3,15). ¡Feliz regreso a vuestros Países”

*[italiano]* Queridos amigos de lengua italiana. Llega ya al final la vigésima Jornada Mundial de la Juventud, pero esta celebración eucarística continúa en la vida: llevad a todos la alegría de Cristo que aquí habéis encontrado.

*[polaco]* ¡Un abrazo afectuoso a todos vosotros, jóvenes polacos! Como os diría el gran Papa Juan Pablo II, mantened viva la llama de la fe en vuestra vida y en la de vuestro pueblo. Que María, Madre de Cristo, guíe siempre vuestros pasos.

*[portugués]* Saludo con afecto a los jóvenes de lengua portuguesa. Queridos jóvenes, os deseo que viváis siempre en amistad con Jesús, para experimentar la verdadera alegría y comunicarla a todos, especialmente a vuestros coetáneos que se encuentra en dificultad.

*[filipino]* ¡Queridos amigos de lengua filipina y todos vosotros, jóvenes de Asia! Como los Magos habéis venido de Oriente para adorar a Cristo. Ahora que lo habéis encontrado, volved a vuestros países llevando en el corazón la luz de su amor.

*[swahili]* ¡Un cordial saludo, también para vosotros jóvenes africanos!, Llevad a vuestro grande y amado continente la esperanza que Cristo os ha dado. Sed, por todas partes, sembradores de paz y de fraternidad.

*[alemán]* Queridos amigos que habláis mi lengua, os agradezco el afecto que me habéis demostrado en estos días. Acompañadme de cerca con vuestra oración. Caminad unidos. Sed siempre fieles a Cristo y a la Iglesia. ¡Qué la paz y la alegría de Cristo estén siempre con vosotros!

## ENCUENTRO CON LOS OBISPOS DE ALEMANIA

### DISCURSO DEL SANTO PADRE BENEDICTO XVI

*Domingo 21 de agosto de 2005*

*Venerables Hermanos en el episcopado*

Bendigo al Señor, que me ha concedido el gozo de encontraros aquí, en tierra alemana, al final de esta XX Jornada Mundial de la Juventud. Me parece que se pueda decir que la Providencia con sus disposiciones, apreciadas por nosotros durante estas jornadas, no ha querido solamente animarme a mí, Sucesor de Pedro, sino ofrecer una señal de esperanza también a la Iglesia que vive en este País y especialmente a vosotros, sus Pastores. Renuevo a todos de corazón mi más profundo agradecimiento por el empeño que habéis puesto en la preparación del acontecimiento; en particular, al Cardenal Joachim Meisner y sus Auxiliares, así como al Cardenal Presidente de la Conferencia Episcopal, Karl Lehmann y a todos los colaboradores.

Como he dicho esta mañana al final de la gran Celebración eucarística en la explanada de Marienfeld, Alemania ha presenciado estos días una imponente peregrinación, y no una cualquiera, sino una peregrinación de jóvenes. Este acontecimiento, que la Diócesis de Colonia y todos vosotros habéis contribuido a preparar con esfuerzo, está ahora ante nuestros ojos, y es motivo de gratitud a Dios, de reflexión, de renovado impulso. El querido Papa Juan Pablo II, promotor de las Jornadas Mundiales de la Juventud, solía decir que en este tipo peregrinaciones los protagonistas son los jóvenes, y que el Papa, en cierto sentido, los sigue. Una observación graciosa, pero que encierra una verdad profunda: los jóvenes, al ir en busca de una plenitud de vida, no obstante sus fragilidades y lagunas, conducen a los Pastores a escuchar sus interrogantes y a empeñarse para que la única respuesta verdadera, la de Cristo, les llegue de un modo comprensible para ellos. Nos corresponde a nosotros, pues, apreciar este don que Dios ha hecho a la Iglesia en Alemania, aceptando el reto que supone y valorando sus potencialidades.

Es importante subrayar que este acontecimiento, aunque sea excepcional, no es algo aislado. La de Colonia – por hablar de un modo corriente – «no es una catedral en el desierto». En efecto, pienso en los numerosos dones que enriquecen a la Iglesia en Alemania. Desearía repasarlos brevemente con vosotros, precisamente en el espíritu de alabanza y gratitud que ha animado estos días de gracia. En este País, muchas personas viven la fe de modo ejemplar, con gran amor por la Iglesia, por sus Pastores y por el Sucesor de Pedro. Son numerosos los que asumen voluntariamente responsabilidades, a veces exigentes, en la vida diocesana y parroquial, en las asociaciones y en los movimientos, en particular en favor de los jóvenes. Muchos sacerdotes, religiosos y laicos cumplen fielmente su servicio en situaciones pastorales a menudo difíciles. También es grande la generosidad de los católicos alemanes respecto a los más pobres. Muchos sacerdotes *fidei donum* y misioneros alemanes están trabajando en tierras lejanas. A través de múltiples instituciones, la Iglesia católica está presente en la vida pública. Es notable la labor desarrollada por las



numerosas instituciones caritativas: desde *Misereor*, *Adveniat*, *Missio*, o *Renovabis* hasta las Cáritas diocesanas y parroquiales. También es vasta la acción educativa de las escuelas católicas y de otras instituciones y organizaciones católicas en favor de la juventud. Estos son algunos rasgos, incompletos pero significativos, que perfilan por decirlo así, el retrato de una Iglesia viva, la Iglesia que nos ha engendrado en la fe y a la que tenemos el honor y el gozo de servir.

Sabemos que en el rostro de esta Iglesia no faltan lamentablemente arrugas, sombras que ofuscan su esplendor. Queremos tenerlas también presentes, por amor y con amor, en este momento de fiesta y de agradecimiento. Siguen progresando el secularismo y la descristianización. Cada vez es menor el influjo de la ética y la moral católica. Bastantes personas abandonan la Iglesia o, aunque queden, aceptan sólo una parte de la enseñanza católica. Sigue siendo preocupante la situación religiosa en el Este, donde la mayoría de la población está sin bautizar y no tiene contacto alguno con la Iglesia. Reconocemos en estas realidades otros tantos desafíos, y vosotros mismos sois los más conscientes de ello, como se desprende de vuestra Carta pastoral del 21 de septiembre de 2004, con ocasión del 1250º aniversario del martirio de San Bonifacio. En ella, citando al jesuita Alfred Delp, habéis dicho: «nos hemos convertido en tierra de misión». Al ser originario de este País tan querido por mí, me siento particularmente afectado por sus problemas, y hoy deseo expresaros mi afecto y solidaridad, junto con todo el Colegio episcopal, animándoos a perseverar unidos y confiados en vuestra misión. La Iglesia en Alemania tiene que convertirse cada vez más en misionera, empeñándose en encontrar el modo de transmitir la fe a las futuras generaciones.

Este es el panorama que nos presenta la Jornada Mundial de la Juventud: nos invita a proyectar nuestra mirada hacia el futuro. Los jóvenes son para la Iglesia, y especialmente para los pastores, los padres y los educadores, una llamada viviente a la fe y a la esperanza. Mi venerado Predecesor, al elegir el tema de esta XX Jornada – «*Hemos venido a adorarle*» (Mt 2,2) – ha confirmado implícitamente esta llamada. Ha trazado una orientación clara para el camino de los jóvenes: los ha estimulado a buscar a Cristo, teniendo como modelo a los Magos; los ha invitado a seguir la estrella, reflejo de Cristo en el firmamento de la existencia personal y social; los ha educado con su ejemplo dulce y enérgico a ponerse de rodillas ante el Dios hecho hombre, ante el Hijo de la Virgen María, reconociendo en Él al Redentor del hombre. Este mismo modelo que ha indicado a los jóvenes, Juan Pablo II lo ha propuesto también a los Pastores, para orientar su servicio a las nuevas generaciones y a toda familia eclesial. En efecto, el Camino, la Verdad y la Vida que toda persona busca – y el joven de manera emblemática –, nos ha sido confiado a nosotros, los Pastores, por Cristo mismo, que nos ha hecho sus testigos y ministros de su Evangelio (cf. Mt 28,18-20). Por tanto, ni debemos amortiguar la búsqueda ni esconder la Verdad, sino mantener la tensión fecunda entre estos dos polos: una tensión que se corresponde profundamente con la índole del hombre contemporáneo. Con la luz y la fuerza de este don, es decir, del Evangelio que el Espíritu Santo no cesa de hacer vivo y actual,

podemos anunciar a Cristo sin temor y podemos invitar a todos a no temer abrirle el corazón, porque estamos convencidos que Él es plenitud de vida y felicidad.

Esto es lo que significa ser Iglesia abierta al futuro y, como tal, rica de promesas para las nuevas generaciones. En efecto, los jóvenes no buscan una Iglesia juvenil, sino joven de espíritu; una Iglesia en la que se transparenta Cristo, Hombre nuevo. Éste es precisamente el compromiso que hoy queremos asumir, en un momento verdaderamente singular, porque concluye un gran acontecimiento juvenil, que nos impulsa a poner los ojos en el porvenir de la Iglesia y la sociedad. En esta luz positiva y embargada de esperanza podemos también afrontar con confianza las cuestiones más difíciles que acucian a la Comunidad eclesial en Alemania. Una vez más, los jóvenes son para nosotros, Pastores, una provocación saludable, porque nos piden que seamos coherentes, unidos, intrépidos. Por nuestra parte, hemos de educarlos a la paciencia, al discernimiento, al sano realismo. Pero sin falsas componendas, para no desvirtuar el Evangelio.

Queridos Hermanos, la experiencia de estos veinte años nos ha enseñado que cada Jornada Mundial de la Juventud, en cierto modo, es para el País que la hospeda un nuevo comienzo para la pastoral juvenil. La preparación del acontecimiento moviliza personas y recursos, y su celebración lleva consigo una oleada de entusiasmo, que es preciso favorecer del mejor modo posible. Es un potencial enorme de energías, que puede acrecentarse más y más, difundiéndose sobre el territorio. Pienso en las parroquias, en las asociaciones, en los movimientos; pienso en los sacerdotes, en los religiosos, los catequistas, los animadores que se ocupan de los jóvenes. Imagino que muchísimos se han implicado en este acontecimiento en Alemania. Pido al Señor que para cada uno de ellos haya significado un auténtico crecimiento en el amor a Cristo y a la Iglesia, y animo todos a llevar adelante juntos, con renovado espíritu de servicio, el trabajo pastoral entre las nuevas generaciones.

La mayor parte de los jóvenes alemanes vive en buenas condiciones sociales y económicas, pero no faltan situaciones difíciles. Aumenta en todas los sectores sociales el número de los que proceden de familias disgregadas. Lamentablemente, el paro juvenil en Alemania se ha incrementado. Además, numerosos muchachos y muchachas están confusos, sin respuestas válidas a las cuestiones sobre el sentido de la vida y de la muerte, sobre su presente y su futuro. Muchas propuestas de la sociedad moderna desembocan en el vacío y bastantes jóvenes terminan cayendo en las «arenas movedizas» del alcohol y la droga, o en los círculos de grupos extremistas. Buena parte de los jóvenes alemanes, sobre todo en el Este, no ha conocido nunca personalmente la Buena Nueva de Jesucristo. E, incluso en las zonas tradicionalmente católicas, la enseñanza de la religión y la catequesis no siempre consigue establecer vínculos duraderos entre los jóvenes con la Comunidad eclesial. Por eso, la Iglesia en Alemania está comprometida en buscar nuevas vías para llegar a los jóvenes y para anunciarles a Cristo. La Jornada Mundial de la Juventud, por usar una expresión del Papa Juan Pablo II, es un excepcional «laboratorio» en este sentido. Un laboratorio también vocacional, porque en estos días el Señor no dejará de hacer oír con fuerza su llamada al corazón de bastantes jóvenes. Una llamada que, naturalmente, requiere ser acogida e interiorizada

para echar raíces profundas y dar así frutos buenos y duraderos. Muchos testimonios de jóvenes y parejas demuestran que la experiencia de estos Encuentros mundiales, cuando continúa en un camino de fe, de discernimiento y de servicio eclesial, lleva a opciones maduras de vida matrimonial, religiosa, sacerdotal y misionera. Teniendo en cuenta la escasez de sacerdotes y religiosos que ya también en Alemania es dramática, os invito, queridos Hermanos, a promover con renovado impulso una pastoral vocacional que incluya a las parroquias, a los centros educativos y a las familias. La pastoral juvenil y vocacional enlaza inevitablemente con la pastoral familiar. No digo nada nuevo al señalar que hoy la familia ha de afrontar muchos problemas y dificultades. Os exhorto ardientemente a no desanimaros y a proseguir con confianza en vuestro empeño en favor de la familia cristiana. El objetivo que nos proponemos es que los cónyuges sean capaces de desempeñar plenamente su misión, particularmente en la evangelización de los niños y los jóvenes.

En el mundo juvenil desempeñan un papel importante las asociaciones y los movimientos, que son una riqueza indudable. La Iglesia ha de valorizar estas realidades y, al mismo tiempo, conducir las con sabiduría pastoral, para que contribuyan del mejor modo posible con sus propios dones a la edificación de la comunidad, sin competir nunca unas con otras, sino respetándose y colaborando juntas para suscitar en los jóvenes la alegría de la fe, el amor por la Iglesia y la pasión por el Reino de Dios. A este respecto, es indispensable que todos los que están comprometidos con y para los jóvenes sean personalmente testigos convencidos de Cristo y fieles al magisterio de la Iglesia. Una argumentación análoga puede hacerse en el campo de la educación católica y en la catequesis: estoy seguro que no dejaréis de poner el mayor cuidado en elegir personas preparadas y fieles al magisterio eclesial para las tareas de enseñar la religión y dar catequesis. Una ayuda válida para este cometido en la formación cristiana de las nuevas generaciones se puede encontrar en el Compendio del Catecismo de la Iglesia Católica, donde se han recogido sintéticamente todos los contenidos esenciales de la fe y de la moral católica, formulados de manera clara y accesible a todos.

Queridos Hermanos en el episcopado, si Dios quiere tendremos otras ocasiones para profundizar tantas cuestiones que reclaman vuestra solicitud pastoral y la mía. En esta oportunidad he querido recoger con vosotros el mensaje que ha dejado la gran peregrinación de jóvenes. Me parece que ellos, al final de esta experiencia, podrían decirnos en síntesis: «Hemos venido a adorarlo. Lo hemos encontrado. Ayudadnos ahora a ser sus discípulos y testigos». Es una petición exigente, pero sumamente consoladora para el corazón de un Pastor. Que el recuerdo de los días vividos aquí en Colonia bajo el signo de la esperanza refuerce nuestro y vuestro ministerio. Os dejo mi aliento afectuoso, que es al mismo tiempo una ferviente petición fraterna de caminar y actuar unidos, sobre el fundamento de una comunión que tiene en la Eucaristía su cumbre y su fuente inagotable. Os encomiendo a todos a María Santísima, Madre de Cristo y de la Iglesia, a la vez que imparto de corazón a cada uno de vosotros y a vuestras Comunidades una especial Bendición Apostólica.

## CEREMONIA DE DESPEDIDA EN EL AEROPUERTO INTERNACIONAL DE COLONIA/BONN

### *DISCURSO DEL SANTO PADRE BENEDICTO XVI*

*Domingo 21 de agosto de 2005*

Al término de esta mi primera visita en tierra alemana como Obispo de Roma y Sucesor de Pedro, siento una vez más la necesidad de expresar viva gratitud por la acogida dispensada a mí y a mis colaboradores y, especialmente, a los numerosos jóvenes llegados a Colonia de todos los continentes con ocasión de esta Jornada Mundial de la Juventud. El Señor me ha llamado a suceder al querido Pontífice Juan Pablo II, genial promotor de las Jornadas Mundiales de la Juventud. He acogido con gozo esta herencia y doy gracias a Dios, que me ha dado la oportunidad de vivir junto a tantos jóvenes esta nueva etapa de su peregrinación espiritual, de continente en continente, siguiendo la Cruz de Cristo.

Doy las gracias a todos los que se han esforzado para que cada fase y momento de este extraordinario encuentro se desarrollara con orden y serenidad. Los días pasados juntos, han permitido a muchos chicos y chicas procedentes del mundo entero conocer mejor Alemania. Todos somos conscientes del mal producido por nuestra patria en el siglo XX, y lo reconocemos con vergüenza y dolor. Pero en estos días, gracias a Dios, se ha puesto de manifiesto abundantemente que existía y existe también otra Alemania, un País de particulares recursos humanos, culturales y espirituales. ¡Deseo que tales recursos, gracias también al acontecimiento de estos días, vuelvan a irradiarse en el mundo! Ahora, los jóvenes de todo el mundo pueden retornar a sus países enriquecidos por los contactos y la experiencia de diálogo y de fraternidad que han tenido en muchas regiones de nuestra Patria. Estoy seguro que su estancia, caracterizada por el típico entusiasmo de su edad, deja a las poblaciones que generosamente los ha hospedado un grato recuerdo, constituyendo, también, un signo de esperanza para Alemania. En efecto, se puede decir que en estos días Alemania ha sido el centro del mundo católico. Los jóvenes de todos los continentes y culturas, estrechamente unidos con fe en torno a sus Pastores y al Sucesor de Pedro, han hecho visible una Iglesia joven, que con imaginación y valentía quiere esculpir el rostro de una humanidad más justa y solidaria. Siguiendo el ejemplo de los Magos, los jóvenes se han puesto en camino para encontrar a Cristo, como recuerda el tema de la Jornada Mundial de la Juventud. Ahora regresan a sus pueblos y ciudades para testimoniar la luz, la belleza y el vigor del Evangelio, del que han hecho una renovada experiencia.

Siento la necesidad de dar las gracias a todos los que han abierto el corazón y las casas a estos innumerables jóvenes peregrinos. Gracias a las Autoridades gubernativas, a los Responsables políticos y a las diversas Administraciones civiles y militares, así como a los servicios de seguridad y las múltiples Organizaciones de voluntariado, que con gran dedicación han trabajado en la preparación y en el fructuoso desarrollo de cada iniciativa y manifestación de esta Jornada Mundial.

Gracias a los que se han ocupado de los encuentros de reflexión y oración, así como de las celebraciones litúrgicas, en las que se han dado ejemplos elocuentes de la vitalidad alegre de la fe que anima a los jóvenes de nuestro tiempo. Quisiera extender mi reconocimiento a los responsables de las otras Iglesias y Comunidades eclesiales, así como también a los representantes de las otras Religiones que han querido estar presentes en este importante encuentro, y espero que se intensifique el compromiso común de formar a las jóvenes generaciones en los valores humanos y espirituales que son indispensables para construir un futuro de libertad y paz verdadera.

Expreso mi más sentido agradecimiento al Cardenal Joachim Meisner, Arzobispo de Colonia, la Diócesis que ha hospedado este Encuentro Mundial, al Episcopado alemán, con su Presidente, el Cardenal Karl Lehmann, a los sacerdotes, a los religiosos y religiosas, a las comunidades parroquiales, a las asociaciones laicales y a los movimientos que se han esforzado en que la estancia de los jóvenes haya sido espiritualmente provechosa. Gracias muy especialmente, y con mucho afecto, a los jóvenes alemanes, que de tantos modos han demostrado su disponibilidad para acoger a sus coetáneos, y han compartido con ellos momentos de fe que podemos calificar como memorables. Espero que este acontecimiento eclesial quede grabado en la vida de los católicos de Alemania y sea incentivo para un renovado impulso espiritual y apostólico en su seno. Que el Evangelio sea acogido en su integridad y testimoniado con pasión por todos los discípulos de Cristo, para que se revele así como fermento para una auténtica renovación de toda la sociedad alemana, también mediante el diálogo con las diversas comunidades cristianas y con los seguidores de otras religiones.

En fin, saludo con deferente gratitud a las Autoridades políticas, civiles y diplomáticas que han tenido a bien estar presentes en esta despedida. Un agradecimiento particular a usted, Señor Canciller, a cuya cortesía confío el cometido de transmitir las seguridades de mi reconocimiento al Presidente del República, a los miembros del Gobierno y a todo el pueblo alemán. Con el corazón henchido de las emociones y recuerdos de estos días, me dispongo a retornar a Roma, invocando sobre todos abundantes bendiciones divinas para un futuro de serena prosperidad, de concordia y de paz.

## **SÍNODO DE LOS OBISPOS**

### ***XIª ASAMBLEA GENERAL ORDINARIA***

### **«LA EUCARISTÍA: FUENTE Y CUMBRE DE LA VIDA Y DE LA MISIÓN DE LA IGLESIA» «INSTRUMENTUM LABORIS»**

*Ciudad del Vaticano*  
2005

#### **ÍNDICE**

#### **Prefacio**

#### **INTRODUCCIÓN**

**Asamblea sinodal en el Año de la Eucaristía  
Instrumentum laboris y su uso**

#### **Parte I:**

#### **EUCARISTÍA Y MUNDO ACTUAL**

##### **Capítulo I: HAMBRE DEL PAN DE DIOS**

**Pan para el hombre en el mundo  
Algunos datos estadísticos esenciales  
Eucaristía en diferentes contextos de la Iglesia  
Eucaristía y sentido cristiano de la vida**

##### **Capítulo II: EUCARISTÍA Y COMUNIÓN ECLESIAL**

**Misterio eucarístico, expresión de unidad eclesial  
Relación entre Eucaristía e Iglesia, “Esposa de Cristo”  
Relación entre Eucaristía y otros sacramentos  
Estrecha relación entre Eucaristía y Penitencia  
Relación entre Eucaristía y fieles  
Sombras en la celebración de la Eucaristía**

#### **Parte II:**

#### **FE DE LA IGLESIA EN EL MISTERIO DE LA EUCARISTÍA**

##### **Capítulo I: EUCARISTÍA, DON DE DIOS PARA SU PUEBLO**

**Eucaristía, misterio de la fe  
Eucaristía, nueva y eterna alianza**

**Fe y celebración de la Eucaristía**  
**Fe personal y eclesial**  
**Percepción del misterio eucarístico entre los fieles**  
**Sentido de lo sagrado en la Eucaristía**

**Capítulo II: MISTERIO PASCUAL Y EUCARISTÍA**

**Centralidad del misterio pascual**  
**Nombres de la Eucaristía**  
**Sacrificio, memorial y convivio**  
**Consagración**  
**Presencia real**

**Parte III:**

**LA EUCARISTÍA EN LA VIDA DE LA IGLESIA**

**Capítulo I: CELEBRAR LA EUCARISTÍA DEL SEÑOR**

**“Te damos gracias porque nos haces dignos de servirte en tu presencia”**  
**Ritos de introducción**  
**Liturgia de la Palabra**  
**Liturgia Eucarística**  
**Comunión**  
**Ritos de conclusión**  
**Ars celebrandi**  
**Palabra y Pan de vida**  
**Significado de las normas**  
**Urgencias pastorales**  
**Canto litúrgico**  
**Decoro del lugar sagrado**

**Capítulo II: ADORAR EL MISTERIO DEL SEÑOR**

**De la celebración a la adoración**  
**Actitudes de adoración**  
**En la espera del Señor**  
**Eucaristía dominical**

**Parte IV:**

**LA EUCARISTÍA EN LA MISIÓN DE LA IGLESIA**

**Capítulo I: ESPIRITUALIDAD EUCARÍSTICA**

**Eucaristía, fuente de la moral cristiana**  
**Personas y comunidades eucarísticas**  
**María, mujer eucarística**

**Capítulo II: EUCARISTÍA Y MISIÓN DE EVANGELIZACIÓN****Actitud eucarística****Implicaciones sociales de la Eucaristía****Eucaristía e inculturación****Eucaristía y Paz****Eucaristía y unidad****Eucaristía y ecumenismo****Eucaristía e intercomuni3n****Ite missa est****CONCLUSIÓN*****Prefacio***

La Iglesia vive de la Eucaristía desde sus orígenes. En ella encuentra la razón de su existencia, la fuente inagotable de su santidad, la fuerza de la unidad y el vínculo de la comuni3n, el impulso de su vitalidad evangélica, el principio de su acci3n evangelizadora, el manantial de la caridad y la pujanza de la promoci3n humana, la anticipaci3n de su gloria en el banquete eterno de las Bodas del Cordero (cf. Ap 19,7-9).

Entre las presencias de diverso grado del Señor resucitado en la Iglesia, un puesto absolutamente particular ocupa el sacramento de la Eucaristía, en el cual, por la gracia del Espíritu Santo y las palabras de la consagraci3n, el pan y el vino se transforman en el Cuerpo y la Sangre de Jesucristo para la gloria y la alabanza de Dios Padre. Este inestimable don y gran misterio tuvo lugar en la Última Cena y, por explícito mandato del Señor Jesús: “haced esto en recuerdo mío” (Lc 22,19), ha sido transmitido a nosotros por medio de los apóstoles y de sus sucesores. A este respecto, san Pablo en el relato del pan y del cáliz de la nueva Alianza, escribió: “Porque yo recibí del Señor lo que os he transmitido” (1 Co 11,23). Se trata de una sagrada Tradici3n fielmente transferida de generaci3n en generaci3n hasta nuestros días.

El depósito de la fe eucarística, no obstante las diversas controversias doctrinales y disciplinares, ha llegado hasta nosotros, por la gracia de la divina Providencia, en supureza original, en virtud sobre todo, de la doctrina de dos Concilios ecuménicos, el de Trento (1545-1563) y el Vaticano II (1962-1965). Una mejor comprensi3n del misterio eucarístico ha sido posible gracias a la notable contribuci3n de varios Sumos Pontífices, entre los cuales deben ser recordados Pablo VI y Juan Pablo II, de feliz memoria, ambos empeñados en la aplicaci3n, a nivel de la Iglesia universal, de las decisiones del Concilio Vaticano II. Durante el Pontificado de Juan Pablo II la Iglesia Católica se ha enriquecido con grandes documentos sobre el sacramento de la Eucaristía. Basta recordar el Catecismo de la Iglesia Católica, la encíclica *Ecclesia de Eucharistia*, la carta apostólica *Lumen Gentium* (n. 11), retomada también por *Ecclesia de Eucharistia* (nn. 1 y 13). No se trata de una alusi3n casual, sino programática en vista de una renovaci3n del entusiasmo del Concilio Vaticano II por



verificar la aplicación de la enseñanza sobre el sacramento de la Eucaristía a la luz del ulterior Magisterio de la Iglesia.

Ayudada por los Miembros del Consejo Ordinario, la Secretaría General del Sínodo de los Obispos ha comenzado la preparación de la XI Asamblea General Ordinaria, con la redacción de los Lineamenta, documento publicado al comienzo del año 2004 con la intención de suscitar una vasta reflexión eclesial sobre el misterio de la Eucaristía, celebrado y adorado en las diócesis y en las comunidades de la Iglesia Católica y anunciado al mundo entero. En efecto, el documento ha sido enviado a las Conferencias Episcopales, a las Iglesias Orientales Católicas *sui iuris*, a los Dicasterios de la Curia Romana y a la Unión de los Superiores Generales, con el explícito pedido de responder, después de haber reflexionado y rezado, a un Cuestionario sobre diversos argumentos relacionados con la Eucaristía. Además, el mismo documento ha sido ampliamente difundido en la Iglesia y en el mundo a través de los medios de comunicación social. El Pueblo de Dios, guiado por sus Pastores, ha respondido bien a esta consulta, ofreciendo válidas contribuciones sobre el tema, en vista de la preparación de la asamblea sinodal. En varios países fueron promovidas discusiones a nivel de las diócesis, de las parroquias y de otras comunidades eclesiales. Se ha tratado, por lo tanto, de una profunda reflexión sobre la fe y sobre la praxis eucarística a nivel de la Iglesia universal.

Las reacciones llegaron a la Secretaría General bajo forma de “respuestas”, de parte de los organismos antes mencionados, con una notable dimensión colegial, y bajo la forma de “observaciones” de parte aquellos que, espontáneamente, han querido contribuir al proceso sinodal. Los frutos han sido recogidos en el presente *Instrumentum laboris*, que es una síntesis fiel de las contribuciones recibidas. Al reflejar el tenor de las respuestas en el documento, no se ha querido presentar nuevamente una síntesis teológica, sistemática y completa sobre el sacramento de la Eucaristía, que por otra parte, ya existe en la Iglesia, sino más bien, recordar algunas verdades doctrinales que tienen una notable influencia sobre la celebración del sublime misterio de nuestra fe, poniendo de relieve su gran riqueza pastoral. Por lo tanto, el documento se ha concentrado principalmente en los aspectos positivos de la celebración eucarística, que reúne a los fieles y hace de ellos una comunidad, no obstante las diferencias de raza, lengua, nación y cultura. En el documento son además mencionadas algunas omisiones o negligencias en la celebración de la Eucaristía que, gracias a Dios, son bastante marginales. Ellas, sin embargo, permiten tomar conciencia del respeto y de la piedad con que los miembros del clero y todos los fieles deberían acercarse a la Eucaristía para celebrar el sagrado misterio. No faltan, finalmente, algunas propuestas, provenientes de numerosas respuestas, fruto de profundas reflexiones pastorales de las Iglesias particulares y de otros organismos consultados.

Obviamente, la celebración del sacramento de la Eucaristía se manifiesta en cada país y continente con notable variedad, que resulta evidente si se considera la variedad de Tradiciones espirituales o ritos en la Iglesia Católica. La diversidad, lejos

de debilitar la unidad, revela la riqueza de la Iglesia en la comunión católica, caracterizada por el intercambio de dones y experiencias. Los católicos de Tradición latina perciben tal riqueza en la insigne espiritualidad de las Iglesias Orientales Católicas, como resulta de los Lineamenta y del Instrumentum laboris. Análogamente, los cristianos de las Tradiciones orientales descubren constantemente el notable patrimonio teológico y espiritual de la Tradición latina. Esta actitud tiene también una finalidad ecuménica. En efecto, si la Iglesia Católica respira con dos pulmones, y por ello agradece a la Divina Providencia, también espera el santo día, en el cual esa riqueza espiritual podrá ser ampliada y vivificada por una plena y visible unidad con aquellas Iglesias Orientales que, aún careciendo de una plena comunión, en buena parte profesan la misma fe en el misterio de Jesucristo Eucaristía.

El Instrumentum laboris está destinado a los Padres sinodales como documento de trabajo y de ulterior reflexión sobre la Eucaristía, la cual, como corazón de la Iglesia, la congrega en la comunión y la orienta hacia la misión. No cabe ninguna duda que la reflexión será beneficiosa porque el espíritu de colegialidad, propio de las reuniones sinodales, favorecerá el consenso sobre las propuestas destinadas al Santo Padre.

Además, podrán recogerse los abundantes frutos de la reforma litúrgica, de las investigaciones exegéticas y de las reflexiones teológicas que han caracterizado el período sucesivo al Concilio Vaticano II.

En las respuestas sintetizadas en el Instrumentum laboris se percibe la esperanza del Pueblo de Dios en el buen resultado de las discusiones de los Padres sinodales, reunidos en torno al Obispo de Roma, Cabeza del Colegio Episcopal y Presidente del Sínodo, junto a los otros representantes de la comunidad de la Iglesia. Se espera, en efecto, que el debate sinodal contribuya a descubrir nuevamente la belleza de la Eucaristía, sacrificio, memorial y banquete de Jesucristo, Salvador y Redentor del mundo. Los fieles esperan orientaciones apropiadas para que sea celebrado más dignamente el sacramento de la Eucaristía, Pan bajado del cielo (cf. Jn 6,58) y ofrecido por Dios Padre en su Hijo Unigénito, para que con más devoción sea adorado el Señor bajo las especies del pan y del vino, para que sean reforzados los vínculos de unidad y de comunión entre aquellos que se nutren del Cuerpo y Sangre del Señor. Esta esperanza no sorprende, pues los cristianos que participan en la Mesa del Señor, iluminados por la gracia del Espíritu Santo, son parte viva de la Iglesia, Cuerpo místico de Jesucristo. Ellos son testigos en el ambiente de la vida y del trabajo, permaneciendo atentos a las necesidades espirituales y materiales del hombre contemporáneo, activos en la construcción de un mundo más justo, en el cual a ninguno falte el pan nuestro de cada día.

Los Padres sinodales desarrollarán sus tareas sinodales siguiendo el ejemplo de la Beata Virgen María, Mujer eucarística, en la disponibilidad a cumplir la voluntad de Dios Padre y con una actitud de apertura a las inspiraciones del Espíritu Santo. En esta importante actividad serán sostenidos por los vínculos de la comunión con el clero y con los fieles, que en este Año de la Eucaristía, con renovado celo, no cesan

de orar, de celebrar, de adorar, de testimoniar con la vida cristiana y con la caridad fraterna la fecundidad del misterio eucarístico, anunciando con nuevo ardor apostólico a los cercanos y a los lejanos la belleza del gran misterio de la fe encerrado en el sacramento de la Eucaristía, fuente y cumbre de la vida y de la misión de la Iglesia para el Tercer Milenio del cristianismo.

*Nikola Eterovic*  
Arzobispo titular de Sisak  
Secretario General

## INTRODUCCIÓN

### *Asamblea sinodal en el Año de la Eucaristía*

1. La próxima XI<sup>o</sup> Asamblea General Ordinaria del Sínodo de los Obispos, que tendrá lugar del 2 al 23 de octubre de 2005 sobre el tema La Eucaristía: fuente y cumbre de la vida y de la misión de la Iglesia, es precedida por una fase preparatoria que compromete a la Iglesia Católica extendida en todo el mundo, gracias también al magisterio del Papa Juan Pablo II, que ha promulgado la Encíclica *Ecclesia de Eucharistia* y la Carta apostólica *El pan de Dios es el que baja del cielo y da la vida al mundo*. Entonces le dijeron: “Señor, danos siempre de ese pan”» (Jn 6, 33-34)

### *Pan para el hombre en el mundo*

3. En respuesta al pedido de un signo para poder creer, Jesucristo se propone Él mismo a la multitud, como Pan verdadero que sacia al hombre (cf. Jn 6,35), el Pan que desciende del cielo para dar vida al mundo. También el mundo actual tiene necesidad de ese Pan para tener la vida. En la conversación con Jesús, que se presentaba a sí mismo como el Pan para la vida del mundo, la gente espontáneamente le pidió: «Señor danos siempre de ese pan». Se trata de una súplica significativa, expresión del deseo profundo grabado en el corazón no solo de los fieles sino también de todo hombre que anhela la felicidad simbolizada en el Pan de la vida eterna. También el mundo en este año del Señor 2005, no obstante las dificultades y contradicciones de diversa índole, aspira a la felicidad y desea el Pan de la vida, del alma y del cuerpo. Para dar una respuesta a este anhelo humano el Papa ha realizado un conmovedor llamado a toda la Iglesia para que el Año de la Eucaristía sea también ocasión de empeño, serio y profundo, en la lucha contra el drama del hambre, del flagelo de las enfermedades, de la soledad de los ancianos, de las desventuras de los desocupados y de las travesías de los inmigrantes. Los frutos de este empeño serán una prueba de la autenticidad de las celebraciones eucarísticas.[2]

No solo el hombre sino también la entera creación espera los nuevos cielos y la nueva tierra (cf. 2 P 3,13) y la recapitulación de todas las cosas, también las de la tierra, en Cristo (cf. Ef 1,10). Por ello, la Eucaristía, siendo la cumbre a la cual tiende toda la creación, es también la respuesta a la preocupación del mundo contemporáneo

por el equilibrio ecológico. En efecto, a través del pan y del vino, materia que Jesucristo ha elegido para cada Santa Misa, la celebración eucarística entra en relación con la realidad del mundo creado y confiado al dominio del hombre (cf. Gn 1,28), en el respeto de las leyes que el Creador ha puesto en las obras de sus manos. El pan, que se transforma en Cuerpo de Cristo, sea el fruto de una tierra fértil, pura e incontaminada. El vino, que pasa a ser la Sangre del Señor Jesús, sea el signo de un trabajo de transformación de la creación según las necesidades de los hombres, siempre preocupados por salvaguardar los recursos indispensables para las generaciones futuras. El agua, que unida al vino simboliza la unión de la naturaleza humana con la divina, en el Señor Jesús, conserve sus propiedades saludables para los hombres sedientos de Dios «fuente de agua que brota para vida eterna» (Jn 4,14).

### *Algunos datos estadísticos esenciales*

4. El tema del Sínodo, La Eucaristía: fuente y cumbre de la vida y de la misión de la Iglesia, exige también una mirada sobre algunos datos significativos del mundo, en el cual Iglesia vive y actúa. Ante la imposibilidad de ofrecer un cuadro completo y exhaustivo, es siempre posible hacer observaciones y consideraciones de índole general. Algunos datos ponen de manifiesto la relación estadística entre la población en general y los fieles que profesan la fe católica.

En este sentido se debe observar que el número de los católicos en el 2003 era igual a 1.086.000.000, con un aumento de 15.000.000 de personas respecto del año anterior, así repartido en los diversos continentes: África + 4,5 %; América +1,2 %; Asia +2,2 %; Oceanía + 1,3 %. Una situación de estabilidad se registra en Europa. La lectura de los datos sobre la distribución de los católicos en las diversas áreas geográficas demuestra que América cuenta con el 49,8 % de los católicos del mundo entero, mientras Europa tiene el 25,8 %, África el 13,2 %, Asia el 10,4 % y Oceanía el 0,8 %.[3] En lo que se refiere, al número de habitantes, el porcentaje de fieles católicos en cada uno de los continentes es el siguiente: 62,46 % en América, 39,59 % en Europa, 26,39 % en Oceanía, 16,89 % en África y 2,93 % en Asia.[4] Desde el punto de vista de la distribución geográfica de la Iglesia, debe observarse que en el 2003 las circunscripciones eclesiásticas eran 2.893, es decir 10 más respecto al 2002, con un aumento en todos los continentes.[5] Aumentó un 27,68 % el número de los obispos en todo el mundo, pasando de 3.714 en 1978 a 4.742 en 2003, mientras el número total de los sacerdotes en 2003 (405.450: 268.041 diocesanos y 137.409 religiosos) respecto al de 1978 (420.971: 262.485 diocesanos y 158.486 religiosos) ha sufrido una flexión del 3,69 %, debida a una disminución del 13,30 % de los sacerdotes religiosos y a un aumento del 2,12 % de los sacerdotes diocesanos. Además, ha disminuido de un 27,94 % el número de los religiosos profesos no sacerdotes (de 75.802 en 1978 a 54.620 en 2003). Se verifica también una flexión del 21,65 % en el número de las religiosas profesas (de 990.768 en 1978 a 776.269 en 2003).[6]

Dado que la celebración del sacramento de la Eucaristía se relaciona estrechamente con el sacramento del Orden, vale la pena recordar que, en el período 1978-2003,

se ha registrado un aumento del número de católicos por sacerdote. Éste, en efecto, ha pasado de 1.797 católicos por sacerdote al comienzo del período a 2.677 al final del mismo. Tal proporción varía de continente a continente. Por ejemplo, mientras en Europa hay 1.386 católicos por sacerdote, en África se cuentan alrededor de 4.723, en América 4.453, en Asia 2.407 y en Oceanía 1.746.[7]

Además, debe tenerse presente que en este período los diáconos permanentes constituyen un grupo en fuerte aumento: el número total en todos los continentes se ha más que quintuplicado, con un incremento relativo del 466,7 %. No carece de interés recordar que esta figura religiosa es muy difundida en América (especialmente en el norte del continente) con el 65,7 % de todos los diáconos del mundo, y también en Europa con el 32 %. Igualmente importante es la actividad desarrollada en la evangelización en todo el mundo por los misioneros laicos (172.331) y por los catequistas (2.847.673).[8] 5.

El Sínodo tiene lugar en un período caracterizado por fuertes contrastes en la familia humana. La globalización permite una percepción de la unidad del género humano, gracias a los mass-media que informan sobre la realidad en todos los ángulos de la tierra. Se trata de un importante aspecto del progreso técnico, que se ha desarrollado en modo excepcional en los últimos decenios. Lamentablemente, la globalización y el progreso técnico no han favorecido la paz y una mayor justicia entre las naciones ricas y las pobres del 31 y 41 mundo. Todo hace pensar que, lastimosamente, mientras los padres sinodales estarán reunidos, en varias partes del mundo continuarán los actos de violencia, el terrorismo y las guerras. Al mismo tiempo hermanos y hermanas serán víctimas de enfermedades, como por ejemplo el Sida, que producen desolación en vastos estratos de la población, sobre todo en los países pobres. Permanecerá, tristemente, el escándalo del hambre, fenómeno que se ha agravado en los últimos años, dado que más de mil millones de hombres viven en la miseria. En este sentido, es necesario prestar atención a algunos fenómenos referidos a la situación social, en particular el hambre, que no pueden ser descuidados cuando se piensa en la relación entre la Iglesia y el mundo en términos de evangelización. En efecto, la Iglesia desde siempre ha acompañado el anuncio del Evangelio y la transmisión de la salvación a través de los sacramentos con las obras de la promoción humana, en tantos campos de la vida social, como la salud, la asistencia humanitaria y la educación. Por ello, no debe olvidarse, entre otras cosas, que en el período 1999-2001, hubo 842 millones de personas desnutridas en todo el mundo y 798 millones de ellas vivían en países en vía de desarrollo, especialmente en África Sub-Sahariana, en Asia y en el Pacífico.[9] Esta dramática realidad no puede permanecer ausente en la reflexión de los padres sinodales, los cuales, con todos los cristianos, varias veces al día suplican al Señor: «danos hoy nuestro pan cotidiano».

### *Eucaristía en diferentes contextos de la Iglesia*

6. De las respuestas a los Lineamenta se deduce que la frecuencia a la Santa Misa en el domingo es más bien alta en diversas Iglesias particulares de naciones africanas

y en algunas asiáticas. Se verifica, en cambio, el fenómeno contrario en la mayor parte de los países europeos y americanos y en algunos de Oceanía, llegando a extremos negativos del 5%. Los fieles que descuidan el precepto dominical, en la mayor parte de los casos, no dan particular importancia a la participación en la Misa. En el fondo, ellos no saben en qué consiste el Sacrificio y el banquete eucarístico, que reúne a los fieles entorno al altar del Señor.

La Misa pre-festiva permite a muchos cumplir el precepto, aún cuando en algunos casos se aprovecha de la ocasión para desarrollar actividades laborales durante el domingo. En muchos lugares la Misa durante los días feriales es frecuentada por pocas personas, que asisten a la misma, algunas en modo habitual, otras ocasionalmente y otras a causa de compromisos en la vida eclesial. Debería ser promovida una catequesis más continua e intensa en relación a la importancia y a la obligación de participar en la Santa Misa del domingo y de los días de precepto. A veces se desvaloriza la importancia del precepto sosteniendo que es suficiente cumplirlo cuando el estado de ánimo lo sugiere.

7. Entre las Iglesias particulares se pueden detectar algunos fenómenos principales. Se asiste a un declino de la práctica de la fe, de la participación en la Misa, principalmente entre los jóvenes. Esto debe hacer reflexionar acerca de cuánto tiempo se dedica de parte de los Pastores y catequistas a la educación en la fe de los jóvenes y niños y cuánto tiempo, en cambio, se destina a otras actividades, como las de carácter social.

Se percibe un debilitamiento del sentido del misterio en las sociedades secularizadas. Ello puede atribuirse, entre otras cosas, a interpretaciones y acciones que deforman el sentido de la reforma litúrgica del Concilio y que terminan en ritos banales y pobres de sentido espiritual. En otras partes las comunidades cristianas han conservado un profundo sentido del misterio, de modo que la liturgia mantiene en ellas un intenso significado.

Se manifiesta satisfacción por una liturgia inculturada que permite una mayor participación activa. Esto conduce a un aumento de la participación en la Misa. Muchos jóvenes y adultos participan así en la vida y en la misión de la Iglesia. Si a causa de la escasez de clero se celebra la Misa en las áreas rurales solo algunas veces al mes o incluso al año, es inevitable que el servicio dominical sea confiado a los laicos.

8. Debe aclararse que el acceso al misterio depende de una celebración de la liturgia hecha con dignidad, así como también de una preparación adecuada, pero sobre todo depende de la fe en el misterio en sí mismo. A este respecto, es de gran ayuda la encíclica *Redemptoris missio*, que ha puesto en evidencia los dos aspectos de la falta de fe que están incidiendo negativamente en el impulso misionero: la secularización de la salvación y el relativismo religioso. La primera lleva a comprometerse en favor del hombre, pero se trata de un hombre reducido unilateralmente a la dimensión horizontal.[10] A veces parecería que algunos vinculan la vocación de ministro de los misterios de Dios a la de organizador de la justicia social. El segundo

aspecto lleva a abolir la verdad del cristianismo, pues se retiene que una religión vale cuanto otra.[11] Lejos de dejarnos llevar por el pesimismo, el Papa Juan Pablo II en la Carta Apostólica Pastores gregis, promulgada por el Papa Juan Pablo II luego de la X Asamblea General Ordinaria del Sínodo de los Obispos. En este documento pontificio, que recoge la reflexión sinodal sobre el argumento, se explica cómo la comunión de los Obispos con el Sucesor de Pedro, signo de la unidad entre la Iglesia universal y las Iglesias particulares, tiene un punto culminante en la celebración eucarística de los Obispos con el Papa durante las visitas ad limina.

La Eucaristía presidida por el Santo Padre y concelebrada por los Pastores de las Iglesias particulares expresa en modo excelso la unidad de la Iglesia. Tal concelebración permite ver más claramente que «...cada Eucaristía se celebra en comunión con el propio Obispo, con el Romano Pontífice y con el Colegio Episcopal y, a través de ellos, con los fieles de cada Iglesia particular y de toda la Iglesia, de modo que la Iglesia universal está presente en la particular y ésta se inserta, junto con las demás Iglesias particulares, en la comunión de la Iglesia universal».[19]

En relación a la temática de la Eucaristía como expresión de la comunión eclesial, aparecen, en varias respuestas a los Lineamenta, los siguientes temas, que merecen una atención particular: relación entre Eucaristía e Iglesia; relación entre Eucaristía y otros sacramentos, especialmente la Penitencia; relación entre Eucaristía y fieles; sombras en la celebración de la Eucaristía.

### *Relación entre Eucaristía e Iglesia, «Esposa de Cristo»*

12. La Eucaristía es el corazón de la comunión eclesial. El Concilio ha preferido, entre las diversas imágenes de la Iglesia, una que expresa toda su realidad: misterio. Antes que nada, la Iglesia es misterio de encuentro entre Dios y la humanidad; por este motivo ella es Esposa y Cuerpo de Cristo, Pueblo de Dios y Madre. La mutua relación entre la Eucaristía y la Iglesia permite aplicar a ambas las notas del Credo: una, santa, católica y apostólica, que la encíclica Ecclesia de Eucharistia ha ulteriormente ilustrado.[20]

La Eucaristía construye la Iglesia y la Iglesia es el lugar donde se realiza la comunión con Dios y entre los hombres. La Iglesia es consciente que la Eucaristía es el sacramento de la unidad y de la santidad, de la apostolicidad y de la catolicidad, sacramento esencial para la Iglesia, Esposa de Cristo y su Cuerpo. Las notas de la Iglesia son al mismo tiempo los vínculos de la comunión católica que permiten la legítima celebración de la Eucaristía.

El Papa Juan Pablo II recordaba que «la Iglesia es el cuerpo de Cristo: se camina “con Cristo” en la medida en que se está en relación “con su cuerpo”».[21] Es aquí que encuentra su verdadero sentido la observancia de las normas y el decoro de la celebración: se trata de la obediencia a Cristo de parte de la Iglesia, su Esposa.

13. La Iglesia hace la Eucaristía y la Eucaristía hace la Iglesia. Si bien ambas han sido instituidas por Cristo, una en vista de la otra, los dos términos del conocido aforismo no son equivalentes. Si la Eucaristía hace crecer la Iglesia porque en el

sacramento está Jesucristo vivo, aún antes, Él ha querido que exista la Iglesia para que ella celebre la Eucaristía. Los cristianos de Oriente subrayan especialmente que, desde la creación, la Iglesia preexiste a su realización terrena. La pertenencia a la Iglesia es prioritaria para poder acceder a los sacramentos: no se puede acceder a la Eucaristía sin haber antes recibido el Bautismo o no se puede retornar a la Eucaristía sin haber recibido la Penitencia, que es el «bautismo laborioso» para los pecados graves. Desde los orígenes la Iglesia, para expresar tal urgencia propedéutica, instituyó respectivamente el catecumenado para la iniciación y el itinerario penitencial para la reconciliación. Además, no existe Eucaristía válida y legítima sin el sacramento del Orden.

Por estas razones la encíclica *Ecclesia de Eucharistia* habla de Aun influjo causal de la Eucaristía en los orígenes mismos de la Iglesia».[22] y de estrecha conexión entre una y otra.[23] Con estas premisas se comprende mejor la afirmación que Ala celebración de la Eucaristía, no obstante, no puede ser el punto de partida de la comunión, que la presupone previamente, para consolidarla y llevarla a perfección. El Sacramento expresa este vínculo de comunión, sea en la dimensión invisible ... sea en la dimensión visible ... La íntima relación entre los elementos invisibles y visibles de la comunión eclesial, es constitutiva de la Iglesia como sacramento de salvación. Sólo en este contexto tiene lugar la celebración legítima de la Eucaristía y la verdadera participación en la misma...».[24] Hablar de eclesiología eucarística no significa que en la Iglesia todo pueda ser deducido de la Eucaristía, la cual, sin embargo, es siempre fuente y cumbre de la vida eclesial. En efecto, como afirma el Concilio Vaticano II: «La sagrada liturgia no agota toda la actividad de la Iglesia, pues para que los hombres puedan llegar a la liturgia es necesario que antes sean llamados a la fe y a la conversión».[25]

Ahora bien, el espacio donde naturalmente se desarrolla la vida eclesial es la parroquia. Ella, debidamente renovada y animada, debería ser el lugar idóneo para la formación y para el culto eucarístico, dado que, como enseñaba el Papa Juan Pablo II, la parroquia es «una comunidad de bautizados que expresan y confirman su identidad principalmente por la celebración del Sacrificio eucarístico».[26] La parroquia debería aprovechar la experiencia y la cooperación de los movimientos y de las nuevas comunidades que, bajo el impulso del Espíritu Santo han sabido valorizar, según los propios carismas, los elementos de la iniciación cristiana. Así podrán ayudar a muchos fieles a volver a descubrir la belleza de la vocación cristiana, cuyo centro es el sacramento de la Eucaristía para todos en la comunidad parroquial.

14. La expresión litúrgica de la eclesiología católica se encuentra en la anáfora mediante los llamados dípticos, que recuerdan la dimensión eucarística del primado del Papa, Obispo de Roma, como elemento interno de la Iglesia universal, análogamente a la del Obispo en la Iglesia particular.[27] Es la única Eucaristía que convoca en la unidad la Iglesia contra cualquier fragmentación. La única Iglesia querida por Cristo remite siempre a una Eucaristía que se realiza en comunión con el colegio apostólico, del cual, el Sucesor de Pedro es la Cabeza. Es éste el vínculo que hace legítima la



Eucaristía. No es conforme a la unidad eucarística querida por Cristo solo una comunión transversal entre las llamadas iglesias hermanas. Es un elemento interior al sacramento la comunión con el Sucesor de Pedro, principio de unidad en la Iglesia, depositario del carisma de unidad y universalidad, que es el carisma petrino. Por lo tanto, la unidad eclesial se manifiesta en la unidad sacramental y eucarística de los cristianos.

### *Relación entre Eucaristía y otros sacramentos*

15. Existe una relación específica entre la Eucaristía y todos los otros sacramentos. En este sentido, es necesario tener presente, por una parte, que según el Concilio de Trento los sacramentos «contienen la gracia que significan» y la confieren en virtud de su misma celebración.[28] Por otra parte, todos los sacramentos, como también todos los ministerios eclesiásticos y las obras de apostolado, están estrechamente unidos a la sagrada Eucaristía y a ella se ordenan.[29] Por lo tanto, el sacramento de la Eucaristía es Ala perfección de las perfecciones».[30]

La relación con la Eucaristía no se refiere solo a la celebración litúrgica, sino más bien a la esencia de cada sacramento. El sacramento del Bautismo es indispensable para entrar en la comunión eclesial, que es reforzada por los otros sacramentos, ofreciendo al creyente Agracia sobre gracia» (Jn 1,16). Es conocida la relación fundamental que existe entre el Bautismo y la Eucaristía en cuanto fuente de la vida cristiana. En las Iglesias de Tradición oriental con el Bautismo se recibe también la Santa Comunión, mientras en las Iglesias de Tradición latina se accede a la Eucaristía en edad de razón y sólo después de haber recibido el Bautismo.

Las respuestas a los Lineamenta recomiendan hacer explícita la relación teológica entre Bautismo y Eucaristía como cumbre de la iniciación, aún cuando esto no debe llevar necesariamente a celebrar siempre el Bautismo en la Misa. A este respecto se manifiesta preocupación acerca de la calidad de una catequesis apropiada.

16. Existe un nexo teológico entre la Confirmación y la Eucaristía, porque el Espíritu Santo conduce al hombre a creer en Jesucristo Señor. Con la finalidad de hacer más evidente esta relación, en algunas Iglesias particulares ha sido restablecida la praxis de administrar la Confirmación antes de la Comunión. La Eucaristía es la cumbre de un auténtico itinerario de iniciación cristiana. Vivir como cristiano significa hacer actual el don del Bautismo, revivido por la Confirmación, alimentándolo con la participación frecuente en la Santa Misa los domingos y días de precepto.

Se observa que la administración de la Confirmación es a menudo delegada a sacerdotes, con el consiguiente riesgo de poner en segundo plano el hecho que el Obispo es el ministro originario de ese sacramento. Así, se pierde una ocasión para que los nuevos confirmados puedan encontrar al padre y cabeza visible de la Iglesia particular.

17. Algunas respuestas suscitan la cuestión acerca de la edad más oportuna para admitir al sacramento en la Iglesia de Tradición latina, vistos los buenos resultados espirituales y pastorales obtenidos con la administración de la Santa Comunión en la

primera infancia. Vale la pena tener presente la constatación del Papa Juan Pablo II en su libro ¡Levantaos! ¡Vamos![31], el cual más recientemente recordaba que A los niños son el presente y el futuro de la Iglesia. Desempeñan un papel activo en la evangelización del mundo, y con sus oraciones contribuyen a salvarlo y a mejorarlo».[32]

En el pasado, en relación con este mismo argumento, el Decreto *Quam singulari* admitía los niños a la Eucaristía desde los siete años, edad considerada del uso de la razón, cuando ellos pueden distinguir el pan eucarístico del pan común, previa confesión sacramental.[33] Esta orientación aparece hoy más que nunca necesaria, puesto que el uso de razón, como también los peligros y las tentaciones, llegan más precozmente. Se profesa con esta praxis el primado de la gracia, que ha dado a la Iglesia grandes beneficios, favoreciendo también las vocaciones sacerdotales.

18. La relación entre el Orden sagrado y la Eucaristía se percibe claramente en la Misa, presidida por el obispo o por el sacerdote en la persona de Cristo cabeza. La doctrina de la Iglesia hace del Orden la condición imprescindible para la celebración válida de la Eucaristía.

Por este motivo ha sido vivamente recomendado que se ponga en evidencia «la función del sacerdocio ministerial en la celebración eucarística, el cual difiere en la esencia y no sólo en el grado del sacerdocio común de los fieles».[34] También por la misma razón es justo sugerir que los presbíteros intervengan en la Eucaristía como celebrantes, cumpliendo la función que a ellos compete según el sacramento del orden.[35]

19. Es sabido que el Matrimonio se celebra frecuentemente durante la celebración de la Eucaristía en las Iglesias de Tradición latina, a diferencia de lo que ocurre en las Iglesias orientales.

Es conveniente que, cuando el Matrimonio es celebrado en la Misa, este sacramento sirva para indicar, como paradigma del amor cristiano, el amor de Jesucristo, que en la Eucaristía ama a la Iglesia como su esposa hasta dar la vida por ella. Este amor matrimonial debe ser señalado aun en los casos en que el sacramento del matrimonio se celebre fuera de la Misa.[36] La Eucaristía, por lo tanto, sigue siendo la fuente inagotable de la unidad y del amor indisoluble del matrimonio y constituye el alimento de toda la familia en la edificación de un hogar cristiano.

20. La relación entre la Eucaristía y la Unción de los enfermos tiene su origen institucional, como todos los sacramentos, en la persona de Cristo: él demostraba en su solicitud por todos los enfermos el sentido de su misión de curar y salvar al ser humano. Además, en las respuestas a los *Lineamenta* se sugiere que la relación entre la Unción y la Eucaristía sea presentada como consolación y esperanza en la enfermedad, antes que como último Viático. Se invita a los ministros extraordinarios de la Comunión a ser solícitos con respecto a los enfermos graves y a las personas ancianas que no pueden participar físicamente en la celebración eucarística en la iglesia. En favor de ellos sería muy oportuno, como lo sugieren algunas respuestas, potenciar el uso de los medios de comunicación social en la transmisión de la Santa Misa y otras celebraciones litúrgicas. Al usar esta moderna tecnología, conviene que

aquellos que en ella están empeñados posean una adecuada formación teológica, pedagógica y cultural.

21. En lo que se refiere a la inserción de los sacramentos en la Misa, las normas litúrgicas de las Iglesias orientales no la contemplan, aun cuando existen algunas excepciones para el Bautismo y el Matrimonio. Con respecto a esta praxis corresponde a cada una de las iglesias emanar las normas oportunas. Para las Iglesias particulares de rito latino, las respuestas demuestran que la inserción tiene lugar en modo diversificado, según costumbres que varían de país en país. En algunas diócesis existen normas para reglamentar la celebración de los sacramentos y de los sacramentales durante la Misa, especialmente para matrimonios mixtos y funerales de personas no practicantes.

Los rituales distinguen normalmente, como en el Bautismo y la Penitencia, el rito individual del comunitario. Si bien pastoralmente se prefiere éste último, no debe caerse en una especie de comunitarismo, ya sea porque el sacramento es siempre un don que se refiere individualmente a cada persona, ya sea porque todo fiel tiene derecho, en determinadas condiciones, a la administración individual del sacramento.

### *Estrecha relación entre Eucaristía y Penitencia*

22. El sacramento de la Reconciliación restablece los vínculos de comunión interrumpidos por el pecado mortal.[37] Por lo tanto, merece una particular atención la relación entre la Eucaristía y el sacramento de la Reconciliación. Las respuestas indican la necesidad de proponer nuevamente esa relación en el contexto de la relación entre Eucaristía e Iglesia, y como condición para encontrar y adorar al Señor, que es el Santísimo, en espíritu de santidad y con corazón puro. Él ha lavado los pies a los Apóstoles, para indicar la santidad del misterio. El pecado, como afirma San Pablo, provoca una profanación análoga a la prostitución, porque nuestros cuerpos son miembros de Cristo (cf. 1 Co 6,15-17). Dice, por ejemplo, San Cesáreo de Arles: «Todas las veces que entramos en la iglesia, reordenamos nuestras almas, así como quisiéramos encontrar el templo de Dios. ¿Quieres encontrar una basílica reluciente? No manches tu alma con la inmundicia del pecado».[38]

La relación entre Eucaristía y Penitencia en la sociedad actual depende mucho del sentido de pecado y del sentido de Dios. La distinción entre bien y mal frecuentemente se transforma en una distinción subjetiva. El hombre moderno, insistiendo unilateralmente sobre el juicio de la propia conciencia, puede llegar a trastocar el sentido del pecado.

23. Son muchas las respuestas que se refieren a la relación entre Eucaristía y Reconciliación. En muchos países se ha perdido la conciencia de la necesidad de la conversión antes de recibir la Eucaristía. El vínculo con la Penitencia no siempre es percibido como una necesidad de estar en estado de gracia antes de recibir la Comunión, y por lo tanto se descuida la obligación de confesar los pecados mortales.[39]

También la idea de comunión como «alimento para el viaje», ha llevado a infravalorar la necesidad del estado de gracia. Al contrario, así como el nutrimento

presupone un organismo vivo y sano, así también la Eucaristía exige el estado de gracia para reforzar el compromiso bautismal: no se puede estar en estado de pecado para recibir a Aquel que es «remedio» de inmortalidad y «antídoto» para no morir.[40]

Muchos fieles saben que no se puede recibir la comunión en pecado mortal, pero no tienen una idea clara acerca del pecado mortal. Otros no se interrogan sobre este aspecto. Se crea frecuentemente un círculo vicioso: Ano comulgo porque no me confesé, no me confieso porque no cometí pecados». Las causas pueden ser diversas, pero una de las principales es la falta de una adecuada catequesis sobre este tema.

Otro fenómeno muy difundido consiste en no facilitar, con oportunos horarios, el acceso al sacramento de la Reconciliación. En ciertos países la Penitencia individual no es administrada; en el mejor de los casos se celebra dos veces al año una liturgia comunitaria, creando una fórmula intermedia entre el II y el III rito previsto por el Ritual.

Ciertamente es necesario constatar la gran desproporción entre los muchos que comulgan y los pocos que se confiesan. Es bastante frecuente que los fieles reciban la Comunión sin pensar en el estado de pecado grave en que pueden encontrarse. Por este motivo, la admisión a la Comunión de divorciados y vueltos a casar civilmente es un fenómeno no raro en diversos países. En las Misas exequiales o de matrimonios o en otras celebraciones, muchos se acercan a recibir la Eucaristía, justificándose en la difundida convicción que la Misa no es válida sin la Comunión.

24. Ante estas realidades pastorales, en cambio, muchas respuestas tienen un tono más alentador. En ellas se propone ayudar a las personas a ser conscientes de las condiciones para recibir la Comunión y de la necesidad de la Penitencia que, precedida del examen de conciencia, prepara el corazón purificándolo del pecado. Con esta finalidad se retiene oportuno que el celebrante hable con frecuencia, también en la homilía, sobre la relación entre estos dos sacramentos.

Ha sido expresado el deseo de restituir en todos los lugares al ayuno eucarístico aquella rigurosa atención que todavía está en uso en las iglesias orientales.[41] En efecto, el ayuno, como dominio de sí, exige el concurso de la voluntad y lleva a purificar la mente y el corazón. San Atanasio dice: «¿Quieres saber cuáles son los efectos del ayuno?... expulsa los demonios y libra de los malos pensamientos, alegra la mente y purifica el corazón».[42] En la liturgia cuaresmal se invita a menudo a la purificación del corazón mediante el ayuno y el silencio, como recomienda San Basilio.[43] En alguna respuesta a los Lineamenta se pregunta acerca de la oportunidad de reconsiderar la obligación de las tres horas de ayuno eucarístico.

Se invita a esforzarse para aumentar las oportunidades de la reconciliación individual recurriendo a la colaboración interparroquial durante el sábado y el domingo y más intensamente en Adviento y Cuaresma. Mucho se podría hacer todavía en la predicación y en la catequesis para explicar el sentido del pecado y la práctica penitencial, superando las dificultades debidas a la mentalidad secularizada.

Se ritiene necesario ofrecer la posibilidad de confesarse antes de la Misa, adecuando los horarios a la situación real de los penitentes, y también durante la celebración eucarística, como recomienda la Carta Apostólica *Misericordia Dei*. [44]

Es necesario estimular a los sacerdotes a la administración del sacramento de la Penitencia, como una ocasión privilegiada para ser signos e instrumentos de la misericordia de Dios. De todos modos, la Iglesia agradece profundamente a los sacerdotes que con celo escuchan las confesiones para preparar a los fieles a encontrar y recibir a Cristo en la Eucaristía. Los fieles se sienten atraídos a confesarse, especialmente cuando ven al sacerdote en el ejercicio de su ministerio en el confesionario, como lo han testimoniado hasta nuestros días San Leopoldo Mandic, San Pío de Pietrelcina y tantos otros santos pastores.

### *Relación entre Eucaristía y fieles*

25. Los fieles laicos, parte esencial de la Iglesia comunión, jerárquicamente estructurada, como enseñan el Concilio Vaticano II y otros documentos del Magisterio, [45] son convocados a la santa asamblea para participar en la celebración eucarística. La encarnación del Verbo, en el cual Dios Padre se ha hecho visible, ha inaugurado el culto espiritual, conforme a la razón, que se cumple en el Espíritu Santo; el culto ya no puede ser una serie de «preceptos enseñados por los hombres» (Is 29,13). El culto cristiano tiene una implicancia cristológica y antropológica: por ello, la participación de los fieles en la liturgia, sobre todo en la celebración eucarística, consiste esencialmente en entrar en este culto, en el cual Dios desciende hacia el hombre y éste asciende hacia Dios. La Eucaristía misma, memorial del Hijo, es el culto de adoración que en el Espíritu se eleva al Padre: este es el fundamento de la renovación litúrgica propiciada por el Concilio Vaticano II.

Muchos observan que la participación ha sido reducida frecuentemente a aspectos exteriores. No todos comprenden su verdadero sentido, que nace de la fe en Jesús, Hijo de Dios. La participación en la Eucaristía es justamente vista como el acto principal de la vida de la Iglesia, comunión con la vida trinitaria, con el Padre que es fuente de todo don, con el Hijo encarnado y resucitado, con el Espíritu Santo que realiza la transformación y divinización de la vida humana.

Las respuestas a los Lineamenta convergen en constatar la necesidad de ayudar a los fieles a comprender la naturaleza de la Eucaristía y el nexo con la encarnación del Verbo, para participar en el misterio eucarístico con el corazón y la mente, antes que con actos externos, sobre todo ofreciéndose a sí mismos. Al respecto, se sugiere explicitar la relación sponsal de la Eucaristía y de la Nueva Alianza, como modelo de las vocaciones del cristiano: matrimonio, virginidad, sacerdocio. Todo esto tiene como objetivo formar personas y comunidades eucarísticas, que aman y sirven, como Jesús en la Eucaristía.

26. Además, sería oportuno potenciar los medios de comunicación ya existentes, especialmente para facilitar la participación de los fieles que, por diversos motivos, se encuentran impedidos de asistir personalmente a la iglesia en las celebraciones

eucarísticas, como recomienda el Concilio Vaticano II.[46] Hay propuestas relacionadas con los mass-media de la Santa Sede, los cuales, con la mejor sinergia posible pueden ofrecer con rapidez y profesionalidad adecuados servicios a la Iglesia universal, reaccionando también inmediatamente contra la difusión de principios anticristianos. En esta obra deberían ocupar un lugar importante todos los medios de comunicación de inspiración católica. El aumento de la capacidad de acción de los mismos se hace urgente para proponer en modo equilibrado y positivo el mensaje cristiano, para iluminar las conciencias de los hombres de buena voluntad sobre temas éticos y morales de gran importancia para la vida de la Iglesia y de la sociedad.

### *Sombras en la celebración de la Eucaristía*

27. La comunión eclesial es gravemente turbada y herida por las sombras en la celebración eucarística, que son señaladas también por la respuestas a los Lineamenta. El tema, ya tratado por el Papa Juan Pablo II en la Encíclica *Ecclesia de Eucharistia*,[47] y más particularmente abordado en la instrucción de la Congregación para el Culto Divino y la Disciplina de los Sacramentos, *Redemptionis Sacramentum*,[48] es una invitación a dirigir una mirada atenta y serena, pero no menos crítica, al modo en el cual la Iglesia celebra este Sacramento, que es la fuente y cumbre de su vida y su misión. Precisamente el hecho que tal llamado de atención haya sido hecho en este momento histórico, mientras la Iglesia se encuentra cada vez más empeñada en el diálogo con las religiones y con el mundo, es una providencial inspiración del Sucesor de Pedro, que da a entender cómo la Iglesia tiene siempre necesidad de mirarse a sí misma para relacionarse mejor con sus interlocutores, sin perder la propia identidad de sacramento universal de salvación.

En el presente texto se señalan diversas sombras que emergen del análisis de las respuestas a los Lineamenta. Dichas observaciones no deberían ser consideradas solamente como meras trasgresiones a las rúbricas y a la praxis litúrgicas, sino más bien como expresiones de actitudes más profundas.

Se nota una disminución de la participación en la celebración del *Dies Domini*, en los domingos y en los días de precepto, a raíz de una falta de conciencia del contenido y del significado del misterio eucarístico, y también a causa del indiferentismo, en particular en los países con relevante proceso de secularización, donde a menudo el domingo se transforma también en un día de trabajo.

Se difunde la idea que es la comunidad quien produce la presencia de Cristo, en vez de ser Cristo la fuente y el centro de nuestra comunión, y la Cabeza de su cuerpo que es la Iglesia.

Se está alterando el sentido de lo sagrado en relación a este grande Sacramento, como efecto de un debilitamiento de la oración, de la contemplación y de la adoración del Misterio eucarístico.

Se corre el riesgo de comprometer la verdad del dogma católico de la transformación del pan y del vino en el Cuerpo y Sangre de Jesucristo, tradicionalmente denominada transubstanciación y, consiguientemente, de la presencia real de Cristo en la Eucaristía, en un contexto de ideas que tratan de explicar el misterio eucarístico

no tanto en sí mismo, sino más bien desde el punto de vista del sujeto con el cual dicho misterio entra en relación, por ejemplo, con términos como transfinalización y transignificación. Se releva una incoherencia entre la fe profesada en el Sacramento y la dimensión moral, ya sea en la esfera personal, ya sea en aquella más amplia de la cultura y de la vida social.

Son escasamente conocidos los documentos de la Iglesia y, en particular, del Concilio Vaticano II, las grandes encíclicas sobre la Eucaristía, incluida la *Ecclesia de Eucharistia*, la Carta Apostólica *Lumen Gentium*: «Los presbíteros ... su oficio sagrado lo ejercen, sobre todo, en el culto o asamblea eucarística, donde obrando en nombre de Cristo y proclamando su misterio, unen las oraciones de los fieles al sacrificio de su Cabeza y representan y aplican en el sacrificio de la Misa, hasta la venida del Señor (cf. 1 Co 11,26), el único sacrificio del Nuevo Testamento: a saber: el de Cristo, que se ofrece a sí mismo al Padre, una vez por todas, como hostia inmaculada (cf. Hb 9,11-28)». [57]

Sobre este mismo argumento el Catecismo de la Iglesia Católica [58] presenta un título: *El Sacrificio Sacramental: acción de gracias, memorial, presencia*, del cual se deduce que el nombre que prevale y que incluye a los otros, es sacrificio sacramental: es decir, el hecho de la muerte de Cristo para salvarnos de los pecados con su sacrificio, cuya eficacia se encuentra a disposición de todos los hombres en el Sacramento. Por lo tanto, la acción de gracias es ofrecida por su sacrificio, el memorial de su sacrificio, la presencia de su sacrificio en el cuerpo ofrecido y en la sangre derramada. La acción de gracias se dirige a Dios por la creación y por la salvación del mundo.

Considerar en este modo la Eucaristía ayuda a superar la dialéctica entre sacrificio y convivio. En efecto, si se entiende este segundo término como sinónimo de cena, el convivio incluye el sacrificio, en cuanto se trata de la cena del Cordero inmolado; si se lo entiende como sinónimo de comunión, el convivio expresa la finalidad o la cumbre de la Eucaristía.

La encíclica *Ecclesia de Eucharistia*, tratando del sacrificio eucarístico, [59] enseña que la Iglesia presenta continuamente el sacrificio de Cristo también en forma de intercesión, en cuanto el mismo Hijo se ha ofrecido en su carne y en ese sentido es mediador entre el hombre y el Padre. La Iglesia de Cristo se une a ese ofrecimiento en la anáfora o plegaria eucarística. Dicha ofrenda, si bien en forma incruenta, no es nueva, sino que se trata de la misma que ha tenido lugar en la Cruz. En este sentido deben interpretarse las palabras de la encíclica: «La Misa hace presente el sacrificio de la Cruz, no se le añade y no lo multiplica». [60] El hecho de afirmar que esto sucede a causa del amor sacrificial del Señor sirve para repetir cuanto ha sido dicho en la encíclica.

### *Consagración*

38. La Encarnación, la Muerte y la Resurrección, la Ascensión y Pentecostés son eventos que han tenido lugar realmente y llevan a comprender que la presencia permanente y substancial del Señor en el Sacramento no es tipológica o metafórica.

Por el contrario, si el Sacramento es presentado solo como un símbolo de la presencia de Cristo, es porque se duda que Dios pueda intervenir sobre realidades materiales. Ahora bien, poniéndose en el contexto de los otros modos de presencia, el misterio pascual ayuda a comprender la naturaleza de aquella Eucaristía que es dada por la transformación de las especies, es decir por la transubstanciación. El pan se transforma en Cuerpo ofrecido, partido para nuestra salvación: *Corpus Christi*, salva me; el vino se transforma en Sangre derramada, sobreabundante de la delicia divina: *Sanguis Christi*, inebria me.[61] La superación de la distancia entre la pobreza de las especies sacramentales y Jesucristo que se da real y substancialmente, permite a la Eucaristía poner en el mundo el germen de la nueva historia.[62] El misterio pascual confirma la condescendencia de Dios y la kénosis del Hijo, permaneciendo la trascendencia absoluta de la Trinidad.

Por ello, las palabras de Jesús «Tomad y comed» sobre todo indican el don de sí mismo a nosotros. En segundo lugar, aluden a la fraternidad de la mesa, a la unidad de la comunidad de la Iglesia y al compromiso de compartir el pan con quien padece hambre.

De todo esto nace la adoración, es decir el reconocimiento permanente del Señor que acompaña el camino del Pueblo de Dios.

La transubstanciación tiene lugar en la consagración del pan y del vino. A este respecto, en las respuestas se recomienda una explicación de la teología de la consagración a la luz de las tradiciones eclesiales de oriente y de occidente, que se refieren, en particular, a la consagración, como imitación del Señor en lo que Él ha hecho y ordenado en la Cena, y a la invocación del Espíritu Santo en la epiclesis. Una mayor claridad en la teología de la consagración podría ser de gran utilidad, no sólo para el diálogo ecuménico con las Iglesias Orientales con las cuales no existe todavía una plena comunión, sino también para la eliminación de algunas sombras señaladas por las mismas respuestas a los Lineamenta, como por ejemplo: el uso de hostias confeccionadas con levadura y otros ingredientes; la celebración con pan común; la improvisación de la plegaria eucarística; la recitación de ésta o de una parte de la misma por el pueblo a insistencia del celebrante; la *fractio panis* en el momento de la consagración.

### *Presencia real*

39. La presencia del Señor en el Sacramento ha sido querida por Él mismo para permanecer junto al hombre y alimentarlo con su Cuerpo y Sangre, para quedarse dentro de la comunidad eclesial. La respuesta del hombre es la fe en la presencia real y substancial, como se insinúa en algunas respuestas en base a las encíclicas *Ecclesia de Eucharistia* y *Mysterium fidei*. Junto con la fe en la presencia de Cristo en el Sacramento deben recordarse otros aspectos: el sentido del misterio y las actitudes que lo demuestran, la posición del tabernáculo, la dignidad de la celebración, la dimensión escatológica, es decir, el Sacramento como prenda de la gloria futura. La Eucaristía, en efecto, es también anticipación de la realidad última y eterna durante



la peregrinación hacia la Casa del Padre Celestial, como lo manifiesta, por ejemplo, la actitud de espera esponsal propia de las personas consagradas.

Juan Pablo II en la Carta Apostólica *Ecclesia in Africa*. [68] El culto tributado al Señor y a los santos tiene como centro el misterio pascual: «Porque, al celebrar el tránsito de los santos de este mundo al cielo, la Iglesia proclama el misterio pascual cumplido en ellos, que sufrieron y fueron glorificados con Cristo». [69] Esta liturgia de comunión, que une el cielo y la tierra, es celebrada para la salvación de todos, también de aquellos que no creen. Evocar la liturgia celestial no significa ignorar la liturgia terrena, sino más bien querer descubrir en ésta la dimensión peregrinante y escatológica. 43. La celebración de la Eucaristía tiene una estructura propia y cuenta con específicos elementos expuestos en la Ordenación General del Misal Romano y en la Instrucción para la aplicación de las prescripciones litúrgicas del Código de los Cánones de las Iglesias Orientales, especialmente en la tradición bizantina, la más difundida entre las Iglesias Orientales católicas, pero también en las otras tradiciones. No debe olvidarse que la celebración de la Eucaristía exige la humilde obediencia del sacerdote y de los ministros a estas normas canónicas.

Para favorecer el debido respeto y la veneración a la Eucaristía, es deseable que, sobre todo los ministros sagrados, se preparen con la oración a la celebración del Sacrificio eucarístico \_en el cual el Señor se hace presente en sus manos\_ y que, después, den gracias a Dios. [70]

Lamentablemente, como indican algunas respuestas, no siempre se observan estos tiempos dedicados a la preparación y a la acción de gracias. Sin embargo, debe reconocerse que muchos obispos, sacerdotes, diáconos y laicos cumplen esta acción de alabanza y agradecimiento con notable provecho espiritual. A este respecto, no debe descuidarse el fuerte llamado de muchas respuestas, a prepararse a la celebración con el silencio y la oración, nutriéndose de las venerables tradiciones del culto.

44. Para crear este espíritu de oración ayudará no sólo el tener conocimiento de parte del celebrante del gran misterio que él va a cumplir, sino también la realización de ciertos signos, como el incienso, que es símbolo de la oración que se eleva a Dios, según las palabras del salmo: «Valga ante ti mi oración como incienso, el alzar de mis manos como oblación de la tarde» (Sal 140,2).

Además, un mínimo de asistencia y colaboración de parte de algunos laicos para celebrar dignamente los santos misterios contribuye a crear un clima de serenidad adecuado a la liturgia eucarística. A veces, los celebrantes actúan también cubriendo la parte de los ceremonieros, instruyen a la gente, dan órdenes, se preocupan por todo, habiendo aún preparado anteriormente la celebración eucarística. En cambio, el sacerdote tendría necesidad de la asistencia de lectores, acólitos, monaguillos y laicos, de modo que él pueda concentrarse en los sagrados misterios que está celebrando y transmita así un clima de paz y recogimiento a toda la asamblea reunida en torno a la mesa del Señor. Por ello, en muchas respuestas se propone promover la colaboración de los laicos adecuadamente preparados y restablecer el servicio de los ostiarios, laicos bien predispuestos sobre todo a recibir a las personas en la iglesia,

para mantener el orden en la celebración litúrgica y para vigilar de modo que la comunión no sea distribuida a personas extrañas.

### ***Ritos de introducción***

45. El canto de ingreso, el signo de la cruz, el saludo, el himno del Gloria cuando está previsto, en el rito romano; las antífonas, las letanías, el himno Unigénito, en el rito bizantino y en otros ritos como el ambrosiano, el mozárabe y los antiguos ritos orientales, sirven para disponer a los fieles a tomar conciencia de estar en la presencia de Dios, antes de escuchar su Palabra y de darle gracias con la Eucaristía. Especialmente el acto penitencial invita a la actitud necesaria para celebrar los santos misterios: la del publicano que reconoce humildemente que es un pecador. Aun no teniendo el valor de un sacramento, recuerda la unión indisoluble entre la Penitencia y la Eucaristía; este vínculo es particularmente observado en las Iglesias orientales católicas. Además, cuando el acto penitencial es substituido por la aspersion con el agua bendita, evoca el bautismo, principio de la vida nueva, en el cual hemos renunciado a las obras del Maligno. Por lo tanto, desde el inicio se nos recuerda que para acercarnos a la Eucaristía es necesario ser purificados a través de la penitencia, liberados de aquellas discordias y separaciones que se oponen al signo de la unidad, que es la Eucaristía. En la catequesis es importante ilustrar estos aspectos, y en particular, aclarar que el acto penitencial no perdona los pecados graves, para los cuales es necesario acceder al sacramento de la Reconciliación.

### ***Liturgia de la Palabra***

46. Las lecturas bíblicas, el salmo responsorial, la aclamación antes del Evangelio, la homilía y la profesión de fe constituyen la Liturgia de la Palabra. Dios nos ha hablado por medio de su Hijo, su Palabra hecha carne. La Palabra divina es una sola y, puesto que cumple lo que dice, ella al mismo tiempo se transforma en Pan de vida, signo que Jesucristo ha cumplido. El Papa Juan Pablo II, citando el relato de Emaús (cf. Lc 24), mostraba la relación indisoluble entre la mesa de la Palabra y la de la Eucaristía.[71] Por ello, la liturgia de la Palabra, en unidad con la liturgia de la Eucaristía, cualifica la celebración como un único acto de culto, que no admite fracturas.

La liturgia de la Palabra nos pone en contacto con la revelación que Dios hizo en el Antiguo Testamento. La gran riqueza de la omnipotente presencia de Dios, que fue la gloria del Pueblo elegido de Israel, es parte de la liturgia católica, iluminada con la luz del Verbo hecho carne, muerto y resucitado por todos.

Además, como recuerda el Concilio Vaticano II, la revelación de Jesús va más allá de la codificación del texto de la Escritura, que no la expresa totalmente.[72] Su Palabra permanece viva en la vida de la Iglesia. Ésta la trasmite en el curso de los siglos, haciéndola accesible en el signo sacramental. El anuncio que Jesús realiza no está separado de su presencia en el Sacramento, creando una unidad jamás existida anteriormente, jamás posible de repetir sucesivamente.

Su encarnación, pasión, muerte y resurrección son palabra y evento para ver y contemplar. La palabra alude al evento. El misterio eucarístico acompañará siempre la vida de la Iglesia como síntesis de palabra y evento, estimulando la contemplación. En el rito romano y en el Breve ingreso bizantino todo esto es evocado por la veneración y el honor del que es objeto el evangelionario, como mística entrada del Verbo encarnado y como signo de su presencia en medio a la asamblea de los creyentes.

47. En este sentido, ha sido relevado que no siempre se cuida adecuadamente el modo de proclamar la Palabra de Dios. Sería necesario mejorar el servicio de los lectores para transmitir a los fieles la belleza del contenido y de la forma de la Palabra que Dios dirige a su pueblo. En algunos lugares, donde prevalece la costumbre de leer solamente dos lecturas durante los domingos y las fiestas de precepto, se lamenta la falta de conocimiento de las Cartas y de los Hechos de los Apóstoles. Por lo tanto, es oportuno recordar que no conviene excluir esas lecturas, que se refieren a la acción de Dios en la comunidad primitiva.

Una parte importante de la liturgia de la Palabra es la homilía, pronunciada por el ministro sagrado con la finalidad de ayudar a los fieles a adherir con la mente y con el corazón a la Palabra de Dios. Para alcanzar tal objetivo, muchos aconsejan homilías mistagógicas, que permitan introducir a los fieles en los misterios sagrados que se están celebrando. Así, según las lecturas proclamadas, es posible iluminar con la luz de Jesucristo la vida de cada uno, evitando siempre alusiones y referencias impropias o profanas.

Teniendo bien presente los pasajes de las Sagradas Escrituras, sería necesario pensar en homilías temáticas, que durante el curso de un año litúrgico puedan presentar los grandes temas de la fe cristiana: el Credo; el Padre Nuestro; la estructura de la Santa Misa; los diez Mandamientos, y otros. A este respecto, sería de gran utilidad contar con material elaborado por las competentes comisiones de las Conferencias Episcopales o de los Sínodos de Obispos de las Iglesias Orientales Católicas *sui iuris* o de otros entes especializados en la pastoral. En las Iglesias Orientales Católicas algunos se lamentan acerca de homilías que no guardan relación con las lecturas de la liturgia, dado que todos los años se repiten las mismas lecturas en los mismos días.

### ***Liturgia Eucarística***

48. Las respuestas a los Lineamenta recomiendan que la Presentación de los Dones sirva sobre todo para llamar la atención sobre el pan y el vino, que se transformarán en el Cuerpo y Sangre del Señor. Es a estos dones que se debe dar relieve, antes que a otros dones para el culto y la caridad, en cuanto que es a través de ellos que tiene lugar la preparación y la presentación en el altar. Además, estos Dones aluden al gran Don del amor, la Eucaristía, que da impulso a la caridad hacia los más pobres y necesitados.

En relación a este argumento, es necesario explicar a través de una adecuada catequesis la importancia de la limosna durante las celebraciones eucarísticas,

destinada a los pobres y a las necesidades de la Iglesia. Así se crearía y se desarrollaría la conciencia de la dimensión social de la Eucaristía. Sería necesario potenciar la conciencia sobre todo donde la Iglesia no puede desarrollar libremente actividades caritativas. Los fieles deben ser exhortados a ayudar a aquellos que padecen necesidades.

49. A la presentación de los Dones sigue la Plegaria eucarística, que en las diversas formas existentes en oriente y occidente considera la Iglesia a la luz del misterio de la Trinidad, con su inicio en la creación, su cumbre en el misterio pascual, su fin en la recapitulación de todo en Cristo en la consumación de los tiempos. Por ello, comienza con la invitación del celebrante a levantar los corazones al Señor. El mismo término anáfora significa levantar en alto los Dones junto con nosotros mismos al Padre, significa dirigirse al Señor del cual viene la salvación.

La Iglesia con la epiclesis suplica al Padre que mande el Espíritu Santo, para que descienda sobre los Dones con su potencia. En la liturgia oriental, en la epiclesis postconsagratoria, se alude al vínculo entre la Eucaristía y el misterio de Pentecostés, efusión del Espíritu sobre la comunidad reunida: «Te pedimos Señor que, así como has enviado tu Espíritu Santo para que santifique a tus apóstoles, puros y santos, así también mandes a nosotros tu Santo Espíritu, para que santifique nuestra alma, nuestro cuerpo y nuestro espíritu».[73] La invocación al Espíritu se refiere a aquellos que comulgan para que puedan tener la fuerza de entregarse los unos a los otros y de vivir según el sacramento que celebran.

En la plegaria eucarística ocupa un puesto central el relato de la institución con las palabras de Jesús sobre el pan y el vino: es la consagración, momento solemne en el cual se cumple la presencia real del Señor resucitado bajo las especies del pan y del vino.

Esta presencia real asegura la continuidad perenne de la Eucaristía, desde Cristo a los apóstoles y desde ellos a sus sucesores y colaboradores, los obispos y los presbíteros, los cuales con el ministerio jerárquico obran en nombre del Señor a favor de la Iglesia.

Esta continuidad se expresa particularmente en la intercesión: «Acuérdate, Señor, de tu Iglesia extendida por toda la tierra».[74] Aquí la celebración de la Eucaristía demuestra que es íntimamente un acto de la Iglesia en su universalidad, anterior a cualquier distinción particular o local.

La asamblea eucarística, consciente de ser peregrina en el mundo, entra con las intercesiones en la comunión de los santos, se proyecta hacia el Reino, pero sabe que vive aquí en la tierra. Por ello, en la oración no olvida las dificultades que encuentra, las persecuciones que soporta, las calamidades temporales, las guerras, invocando sobre todo los dones de la unidad y de la paz.

El Espíritu Santo imprime a la gran plegaria la orientación interior hacia el Señor Jesús para que la ofrenda Asea llevada a tu presencia, hasta el altar del cielo»[75] y la alabanza trinitaria tenga lugar «per Ipsum, cum Ipso et in Ipso» con la adhesión del pueblo de Dios que proclama Amén.

### *Comunión*

50. La Ordenación General del Misal Romano recomienda que la Comunión sea recibida por «los fieles debidamente dispuestos».[76] Las buenas disposiciones nacen del discernimiento según el cual el Cuerpo del Señor no es un pan común, sino un Pan de vida, que se ofrece a quienes están reconciliados con el Padre. Así como el compartir la mesa entre los hombres supone la concordia, así la Eucaristía es el sacramento de los reconciliados, en el sentido que es la cumbre del itinerario de reconciliación con Dios y con la Iglesia a través del sacramento de la Penitencia. De este modo se manifiesta la compasión de Cristo por la salvación de las almas, que es también la ley suprema de la Iglesia. Cumplida la reconciliación con la penitencia, y restablecido el estado de gracia, los ritos de la comunión constituyen la preparación inmediata. Sería conveniente subrayar más aun la importancia de la gracia de los sacramentos, como un bien que no debe ser negado a ninguno cuando se dan las condiciones requeridas,[77] que se encuentran perfectamente determinadas en las normas canónicas y litúrgicas, sin necesidad de agregar otras.

La preparación a la comunión es exigida por la pureza necesaria para acercarse al Señor, y por ello incumbe a cada uno de nosotros examinar si nos encontramos en tales disposiciones. A este respecto, puede ser muy oportuna una adecuada catequesis sobre el poder de la Eucaristía para cancelar los pecados veniales. En verdad, recibirla con un corazón arrepentido obtiene la gracia del Espíritu Santo para no caer en las tentaciones, sino para dar testimonio de vida cristiana, no obstante las condiciones frecuentemente poco favorables del ambiente. También la oración del Pater noster nos ayuda para que con ella pidamos la purificación de los pecados y la liberación del Maligno, así como, el saludo de la paz permite a los fieles manifestar el deseo de comunión eclesial y el amor recíproco, [78] mientras induce a una reflexión sobre la disposición al perdón, actitud interior que no debe considerarse secundaria para acercarse a la Comunión. En las liturgias orientales y en la ambrosiana, con el saludo de la paz en el momento del ofertorio, se acentúa precisamente este aspecto, es decir, la extinción de toda enemistad (cf. Mt 5,23-24). Se observa, además, que el gesto de la paz es facultativo y no debería sobreponerse al gesto siguiente de la *fractio panis*, que es central, y que indica el Cuerpo partido para nosotros.

En el momento de distribuir la santa Comunión, según algunas respuestas, el sacerdote da la bendición a los niños o a los catecúmenos, oportunamente señalados, que se acercan y no han recibido aún la primera Comunión. En algunas iglesias la bendición es impartida también a los no católicos que se acercan al altar en el momento de la Comunión. En la misma línea, desde Asia llegan sugerencias orientadas considerar la posibilidad de ofrecer algún signo en favor de los no cristianos en el momento de la Comunión, para que no se sientan excluidos de la comunidad litúrgica.

### *Ritos de conclusión*

51. Recibida la Comunión es necesario orar para obtener los frutos del misterio celebrado. Uno de los primeros es el antídoto contra las caídas cotidianas y contra los

pecados mortales.[79] Se debe rezar, sobre todo, para que nuestra fe y comunión con Cristo nos lleven a anunciar su Evangelio en misión por el mundo, en todos los ambientes donde vivimos, con el testimonio de las obras, para que los hombres crean y den gloria al Padre.

El saludo final de la Misa incluye un llamado a la misión, que la Iglesia, sostenida por la Eucaristía, precedida y acompañada por el ejemplo y la intercesión de María, cumple al evangelizar el mundo contemporáneo. La Eucaristía tiene como finalidad hacernos crecer en el amor a Cristo y en el deseo de llevar el Evangelio a todos.

### *Ars celebrandi*

52. Es necesario prestar atención al *ars celebrandi*, para conducir a los fieles al culto verdadero, a la reverencia y a la adoración. Las manos levantadas en alto del sacerdote indican la súplica del pobre y del humilde: «Te pedimos humildemente», se dice en la plegaria eucarística.[80] La humildad del gesto y de la palabra aluden al mismo Cristo manso y humilde de corazón. Él debe crecer y nosotros disminuir. Para que la celebración de la Eucaristía exprese la fe católica se recomienda que sea presidida por el sacerdote con humildad; solo así podrá ser verdaderamente mistagógica y contribuir a la evangelización. En las plegarias litúrgicas normalmente no se dice «yo» sino «nosotros»; cuando en las fórmulas sacramentales se usa la primera persona, el ministro habla «en persona de Cristo», no en nombre propio.

Algunas respuestas a los Lineamenta tocan el tema de la mistagogia y la entienden como introducción al misterio de la presencia del Señor, haciendo hincapié en que hoy es necesario conducir el hombre a acercarse más profundamente a Dios, porque él vive en ambientes donde parece que la existencia del misterio sea negada. La línea maestra nos la ofrece el mismo Señor, al decir: «...a vosotros os he llamado amigos, porque todo lo que he oído a mi Padre os lo he dado a conocer» (Jn 15,15). El Señor quiere que nos acerquemos a Él para revelarnos el misterio de la vida divina.

Pasa a primer plano la responsabilidad del Obispo en relación a la Eucaristía, en cuanto él es el primer mistagogo. El empeño en función de una «plena, consciente y activa»[81] participación de los fieles en la celebración eucarística está estrechamente vinculado a la particular responsabilidad del Obispo en relación al Santísimo Sacramento, que nace del hecho que el Señor ha confiado la Eucaristía a los Apóstoles y la Iglesia con la misma fe la trasmite. Cada celebración eucarística en una diócesis tiene lugar en comunión con el Obispo y en dependencia de su autoridad.[82] Él vigila para que los fieles puedan participar en la Misa y para que el Sacramento sea celebrado digna y decorosamente, eliminando eventuales abusos. Es el *sensus ecclesiae* en la celebración litúrgica, que trasciende las situaciones particulares, los grupos y las culturas. En cuanto *primus mysteriorum Dei dispensator* el Obispo celebra con frecuencia la Santa Misa en la catedral, iglesia madre y corazón de la diócesis, cuya liturgia deber ser ejemplar para toda la diócesis.

53. Permanece la obligación de la Misa *pro populo* de parte del obispo diocesano y del párroco con la aplicación por los vivos y por los difuntos.[83] Además, se

recomienda, por motivos teológicos y espirituales, que los sacerdotes celebren todos los días la Santa Eucaristía. Es particularmente importante celebrar por los difuntos cuyas almas se encuentran en el Purgatorio, esperando el feliz día en el cual podrán ver a Dios cara a cara. Rezar por los difuntos, es una obligación de caridad en favor de ellos.

En relación a las intenciones, diversas respuestas aluden a abusos, entre los cuales el más común es la acumulación de las llamadas Misas pluri-intencionales. Sobre este tema se sugiere aclarar cuál debe ser la actitud en relación a las intenciones de Misa. Además se constata que en algunos países esta práctica ha disminuido notablemente, casi ha desaparecido, mientras en numerosos países las intenciones de Misa representan el modo tradicional, a veces único, de sustento del clero. Hay también naciones, en las cuales se registra una falta de intenciones de Misa, que desde hace ya varios años provenían de otros países, como válida contribución a la comunión eclesial y a la participación concreta en la actividad misionera.

No menos importante, desde el punto de vista pastoral, es la formación de los fieles sobre el significado de la aplicación de las Misas en sufragio de los difuntos, los cuales, a través de los méritos de la redención de Cristo y de la oración de toda la Iglesia, podrán ser rápidamente admitidos en al banquete de la vida eterna. Así, las intenciones de Misa por los difuntos se transforman también en una expresión de la fe en la resurrección de los muertos, verdad solemnemente profesada en el Credo.

### *Palabra y Pan de vida*

54. A propósito de la relación entre la Santa Misa y las celebraciones de la Palabra, en muchas respuestas a los Lineamenta se observa que en ciertas circunstancias los fieles corren en riesgo de perder, poco a poco, el sentido de la diferencia entre celebración Eucarística y otras celebraciones. Este problema pastoral se presenta, por ejemplo, donde son frecuentes las liturgias de Comunión presididas por diáconos o por ministros extraordinarios. El mismo riesgo corren los fieles, en algunos lugares, cuando son invitados a participar en la liturgia de la Palabra en vez de ir a Misa en una parroquia vecina.

Sin embargo, no faltan respuestas que transmiten el testimonio del valioso servicio desarrollado por laicos, debidamente preparados, en las celebraciones de la Palabra, con o sin distribución de la Eucaristía, allí donde hay comunidades que, mientras esperan tener un sacerdote establemente, no pueden por el momento contar con él para las celebraciones dominicales. En estos casos, bajo la guía del obispo diocesano y de los sacerdotes es posible, con la colaboración de los laicos, satisfacer las necesidades pastorales de tantas comunidades sedientas de la Palabra de vida y del Pan de vida.

Cuando esta actividad se desarrolla de acuerdo a las orientaciones del Magisterio en esta materia,[84] los resultados son alentadores y pueden nacer incluso vocaciones sacerdotales entre las familias de los laicos comprometidos en estos servicios, como también en las respectivas comunidades que saben apreciar el valioso servicio del sacerdote, ministro ordinario de la Eucaristía.

55. En este contexto emerge la cuestión de los excesos en la celebración de la Palabra, propuesta en lugar de la Santa Misa. Tales excesos podrían hacer retroceder el culto cristiano ad un simple servicio de asamblea. Tendría sentido, en cambio, como en las estaciones misioneras, la catequesis desarrollada mientras se espera la llegada del sacerdote, que pueda celebrar la Eucaristía. En efecto, sería mejor, en este sentido, hablar de celebraciones litúrgicas «en espera» del sacerdote, más que «en ausencia» del mismo. Para indicar esta realidad, en algunas regiones se coloca una estola sobre el altar o sobre la sede. La oración por las vocaciones mantiene vivo el deseo de contar establemente con un celebrante de la Eucaristía. La falta de sacerdotes, que en algunas zonas asume dimensiones preocupantes, debería ser un válido estímulo para despertar la actividad misionera y el intercambio de dones entre las iglesias particulares.

Diversas respuestas a los Lineamenta sugieren que los fieles designados como ministros extraordinarios de la Eucaristía participen en sesiones de estudio especiales para crecer en el conocimiento de la doctrina eucarística y de las normas litúrgicas. Este programa debería ser incluido también en la formación permanente de los catequistas.

Además, de las mismas respuestas surge la necesidad de explicar claramente la triple dimensión: sacerdotal, profética y real, en la distinción entre ministerio ordenado y no ordenado. En tal modo, resaltaré la identidad del sacerdote, ministro de los divinos misterios, de los cuales él es interprete, mistagogo y testigo. Finalmente, para superar una cierta confusión sobre el ministerio ordenado en la Iglesia, se recomienda, entre otras cosas, promover el conocimiento de los apropiados documentos del Magisterio, como la Exhortación Apostólica post-sinodal Sacrosanctum Concilium sobre esta materia.[89] En este sentido, en varias oportunidades se alude, con respecto a la tradición latina, al valor del órgano, cuyo sonido tiene la capacidad de conferir solemnidad al culto y ayudar a la contemplación. La experiencia de la admisión de otros instrumentos musicales es también mencionada en varias respuestas, con resultados positivos, cuando, con el Consentimiento de la autoridad eclesiástica competente, tales instrumentos son juzgados adecuados para el uso sagrado, en armonía con la dignidad del templo, y eficaces para la edificación de los fieles.

En otras respuestas, en cambio, se lamenta la pobreza de las traducciones en lengua corriente de los textos litúrgicos y de muchos textos musicales, que carecen de belleza y muchas veces son teológicamente ambiguos y capaces, por lo tanto, de debilitar la doctrina y la comprensión del sentido de la oración. Particular atención se dedica, en alguna respuesta, a la música y al canto en las Misas para los jóvenes. Sobre este tema, se señala la importancia de evitar aquellas formas musicales que no invitan a la oración, porque están sujetas a las reglas del uso profano. Algunos muestran demasiada ansiedad por componer nuevos cantos, como sucumbiendo a la mentalidad de la sociedad de consumo, sin preocuparse por la calidad de la música y del texto, descuidando fácilmente un insigne patrimonio artístico, que ha demostrado validez teológica y musical en la liturgia de la Iglesia.



Se recomienda igualmente que en los encuentros internacionales al menos la plegaria eucarística sea proclamada en latín, para facilitar una adecuada participación de los concelebrantes y de cuantos no conocieran la lengua local, como oportunamente es sugerido en la Constitución sobre la sagrada Liturgia, 48º Congreso Eucarístico Internacional: La Eucaristía, Luz y Vida del nuevo Milenio, ha querido confirmar que Cristo, siendo la luz del mundo, debe iluminarlo en el nuevo milenio con la fuerza de una vida renovada según la lógica del Evangelio. En el mundo contemporáneo, globalizado –como se dice– poco solidario y condicionado por una tecnología cada vez más sofisticada, marcado por el terrorismo internacional y por otras formas de violencia y de explotación, la Eucaristía mantiene su mensaje actual, necesario para construir una sociedad donde prevalegan la comunión, la solidaridad, la libertad, el respeto por las personas, la esperanza y la confianza en Dios.

### *Eucaristía e inculturación*

80. La fe se transforma en cultura y hace la cultura. Todos conocemos el rico tesoro de cultura acumulado a través de los siglos en la liturgia de oriente y occidente: los textos de las oraciones, la riqueza de los ritos, las obras de arquitectura, de las artes plásticas y de la música sacra. Todo esto demuestra cómo la religión se relaciona con la cultura, conjunto de todo aquello que de bueno y significativo la humanidad crea. La cultura ofrece a la fe los instrumentos idóneos para expresar la verdad revelada por Dios y proclamada en la liturgia.

La inculturación es el proceso que desde el comienzo ha acompañado a la Iglesia. Existen numerosos y excelentes ejemplos de inculturación. Lo atestiguan, por ejemplo, las Iglesias Orientales Católicas. A este respecto, merece ser mencionada la obra de los Santos Cirilo y Metodio, Apóstoles de los eslavos.[109] El proceso de inculturación permanece vivo también en las actuales comunidades eclesiales. Para poder ponerlo en práctica en modo apropiado, es necesario tener presente la naturaleza puramente gratuita del acto redentor de Dios y su adecuada comprensión y acogida de parte del hombre, en su plena responsabilidad y en su realidad, al mismo tiempo personal y comunitaria, reflejadas en su vida y en la cultura.

Los principios generales de la inculturación se encuentran claramente expresados en el decreto conciliar *Ad gentes*,[110] en la instrucción *Varietates legitimae* sobre la liturgia romana y la inculturación,[111] y en otras numerosas intervenciones del Magisterio sobre la materia.[112] El tema de la inculturación ha sido tratado también en las diversas Asambleas Especiales continentales y en las relativas Exhortaciones Apostólicas postsinodales.[113]

Sin embargo, las dificultades no faltan cuando se trata de llevar a la práctica tales principios. Los riesgos son principalmente dos: el de caer en un arcaísmo o bien el de una búsqueda de la modernidad a toda costa. Es necesario no olvidar jamás el fin de la misión de la Iglesia: la evangelización de todos los hombres en el corazón de sus culturas. La inculturación, por lo tanto, no es una simple adaptación, sino el resultado vivo de un encuentro vivido entre la cultura de un cierto ambiente y la

cultura generada por el Evangelio. Por este motivo, antes de decidir la incorporación de ciertos elementos de una cultura a la liturgia, es oportuno que el Evangelio sea anunciado y que sea realizado un gran esfuerzo de educación en la fe, es decir, de catequesis y de formación a todos los niveles, para hacer nacer una nueva cultura evangelizada. Es entonces que las Conferencias Episcopales y los otros organismos competentes deberán juzgar si la introducción en la liturgia de elementos propios de las costumbres de los pueblos, aún siendo parte viva de la respectiva cultura, pueden enriquecer la acción litúrgica sin provocar desfavorables repercusiones para la fe y la piedad de los fieles.

81. De las respuestas a los Lineamenta se deduce que en las diversas partes del mundo occidental la inculturación ordinariamente se refiere a grupos de inmigrantes y a las parroquias étnicas, realizándose en estos casos no pocos esfuerzos. En otras regiones geográficas la cuestión está adquiriendo cada vez más prioridad pastoral.

De todos modos, sobre el tema de la inculturación litúrgica es necesario respetar las normas de los documentos oficiales de la Iglesia, que ofrecen oportunos criterios pastorales, teniendo siempre presente que es necesaria una gran fidelidad al Espíritu Santo para «conservar inmutable el depósito de la fe en medio de tanta variedad de ritos y oraciones».[114] Precisamente por este motivo es necesario mantener un gran equilibrio entre la tradición, que manifiesta una fe inmutada en la Eucaristía, y la adaptación a las nuevas condiciones.

Algunas respuestas aluden a ciertos problemas derivados de tentativos de inculturación litúrgica que, no obstante haber sido hechos en buena fe, pueden proyectar sombras sobre la Eucaristía. A este respecto, se indica que no siempre los elementos locales, como cantos, gestos, danzas, vestidos, son adecuadamente sometidos a una purificación para después incorporar a la celebración litúrgica sólo aquello que conviene al culto eucarístico. No han faltado casos de adaptaciones litúrgicas promovidas con buenas intenciones pero sin un adecuado conocimiento de la cultura local, provocando escándalo para los fieles. Ellos quedan perplejos al ver atribuidos a la Eucaristía significados impropios, típicos de algunos de sus ritos.

De otras respuestas a los Lineamenta, en cambio, emergen aspectos positivos en materia de inculturación, sobre todo en el campo de la música sacra. De todos modos, se recomienda que la inculturación se cumpla bajo la responsabilidad del Ordinario diocesano, con la supervisión de la Conferencia Episcopal y la recognitio de la Santa Sede. Al mismo tiempo se pide la fidelidad en la aplicación de las normas comunes en el campo de la inculturación y de las innovaciones, para evitar que en el nombre de la inculturación se realicen cambios inadecuados.

Se expresa también el deseo de conservar el uso del latín, sobre todo en las celebraciones de carácter internacional, para poner de manifiesto la unidad y la universalidad de la Iglesia en relación al rito de la Iglesia madre de Roma. En este sentido, sería deseable que los cristianos de todos los países supieran rezar y cantar en latín algunos textos fundamentales de la liturgia, como el Gloria, el Credo y el Padre Nuestro.

### *Eucaristía y Paz*

82. Antes de distribuir la Santa Comunión, el obispo o el presbítero eleva su oración al Señor Jesucristo resucitado, el cual ha dicho a sus discípulos «Os dejo la paz, os doy mi paz» (Jn 14,27). El celebrante suplica al Señor Jesús que conceda a la Iglesia la unidad y la paz según su voluntad.[115]

La Eucaristía es el sacramento de la paz, llevada a su cumplimiento como consecuencia de la reconciliación con Dios y con el prójimo en el sacramento de la Penitencia. Ella hace actual la gracia que el Señor resucitado ha expresado con las palabras «La paz con vosotros» (Jn 20,19). El sacramento de la Eucaristía, además, ofrece a los creyentes la gracia para poner en práctica el espíritu de las Bienaventuranzas y, en particular, la proclamación de Jesucristo: «Bienaventurados los que buscan la paz» (Mt 5,9). Con el sacrificio de la cruz, Él ha alcanzado la victoria sobre el pecado, sobre la muerte, sobre toda división y odio. Resucitado, Él ofrece su paz a los que están cerca y también a los que se encuentran lejos (cf. Ef 2,17).

La paz de los corazones, de las familias, de las comunidades, de la Iglesia, es el don del Señor resucitado, presente en el sacramento de la Eucaristía. Quien se acerca a este sacramento debe poseer ya en sí mismo la paz de Dios, que es obstaculizada por el pecado. Mientras el acto penitencial al comienzo de la Santa Misa purifica de los pecados veniales, para los pecados mortales es necesaria la absolución sacramental. La Eucaristía refuerza en sí ese don de la paz y ofrece a todos aquellos que la reciben la gracia de ser ellos mismos constructores de la paz en los lugares donde viven y desarrollan sus actividades.

83. Los fieles deben descubrir nuevamente la Eucaristía como fuerza de reconciliación y de paz con Dios y con los hermanos. En el mundo actual, en el cual no faltan motivos de división y de diversificación, incluso legítima, es oportuno que los cristianos, reunidos para la cena del Señor descubran sus raíces comunes, que se encuentran en Él. En la oración, en la meditación y en la adoración, ayudados por la Palabra de Dios y por la homilía del celebrante, los fieles serán fortalecidos en la propia fe, en la caridad y en la esperanza, para poder empeñarse cada vez más y mejor en el exigente deber de edificar un mundo más justo y pacífico. Ellos respetarán las diversas opciones políticas y sociales, siempre que no estén en contradicción con las normas fundamentales del Evangelio, que han inspirado la Doctrina Social de la Iglesia.

No siempre, sin embargo, es percibida esta dimensión de la Eucaristía, y consiguientemente resultan motivo de contradicción y de escándalo las actitudes prolongadas de conflicto entre las personas y las comunidades. Pacificada en sus fieles, la Iglesia celebra y adora la Eucaristía como sacramento de piedad, signo de unidad y vínculo de caridad.[116]

84. Confiando en la inagotable fuente de gracia, que es la Eucaristía, la Iglesia promueve la causa de la paz en un mundo turbado por conflictos, violencias, terrorismo, guerras, que hieren la dignidad de los hombres y de los pueblos y obstaculizan todo tipo de desarrollo. La Iglesia Católica no se cansa de proclamar el Evangelio de la paz (cf.

Ef 6,15) y de promover diversas iniciativas, con la finalidad de hacer cesar todas las guerras y de alentar a través del diálogo y la colaboración la construcción de la paz en el mundo. La Eucaristía, memorial del sacrificio de Jesucristo que es «nuestra paz: el que de los dos pueblos hizo uno, derribando el muro que los separaba, la enemistad» (Ef 2,14), guía a la Iglesia en esta urgente y difícil misión, abriéndola a la colaboración con los hombres de buena voluntad. La Eucaristía, sacramento de los reconciliados con Dios y con los hermanos (cf. Col 1,22), estimula además el ejercicio del «ministerio de la reconciliación» (2 Co 5,18). Sabiendo, a través de la Palabra de Dios, que todos han pecado (cf. Rm 3,23) y que, por lo tanto, todos tienen necesidad del perdón, la Iglesia propone a los hombres salir del círculo vicioso de la violencia y del odio encontrando la fuerza para pedir perdón y para perdonar.

En nombre de la Iglesia, el Santo Padre y la Santa Sede se hacen presentes activamente en los foros internacionales, sosteniendo con coraje la causa de la paz, promoviendo el diálogo y la colaboración en el respeto del derecho internacional y, además, preocupándose por la reducción de los armamentos y por la proscripción de las armas de destrucción de masas. En esta obra de oración, de persuasión y de educación, tienen un importante lugar los mensajes del Papa en ocasión de la Jornada Mundial de la paz.

Consciente que la verdadera paz puede solamente venir de lo alto (cf. St 1,17; Lc 2,14), la Iglesia continúa implorando ese grande don y actuando para que la paz pueda difundirse lo más posible sobre esta tierra, antes de brillar plenamente en la eternidad, donde el Dios de la vida asegura la paz, la bendición, la luz y la alegría a los que trabajan por la paz (cf. Mt 5,9).

### ***Eucaristía y unidad***

85. En la plegaria eucarística, la Iglesia pide a Dios omnipotente el don de la unidad. Dicho don se relaciona con la naturaleza misma de la Iglesia, según la voluntad de Jesucristo que, precisamente, se define en sus atributos esenciales como una, santa, católica y apostólica.

El Señor Jesús, antes de aceptar el sacrificio de la cruz, ha rezado por la unidad de sus discípulos: «Padre santo, cuida en tu nombre a los que me has dado, para que sean uno como nosotros» (Jn 17,11). En esta «oración sacerdotal» están presentes los cristianos de todos los tiempos. En efecto, Jesucristo ha orado tanto por la unidad de los apóstoles, como por la unidad de aquellos que por la palabra de ellos habrían creído en Él (cf. Jn 17,20). La unidad de los discípulos del Señor Jesucristo nace de la misma naturaleza de la Iglesia. La unidad es, además, uno de los motivos de su credibilidad: «Como tú, Padre, en mí y yo en ti, que ellos también sean uno en nosotros, para que el mundo crea que tú me has enviado» (Jn 17,21).

Lamentablemente, los pecados contra la unidad han acompañado la vida terrestre de la Iglesia. Además del hijo de la perdición (cf. Jn 17,12), la comunidad primitiva ha debido confrontarse con falsos profetas (cf. 1 Jn 4,4) y con aquellos que salieron de la comunidad porque, en realidad, no le pertenecían sinceramente (cf. 1 Jn 2,19).

San Pablo ha debido alertar contra Alos que suscitan divisiones y escándalos contra la doctrina» (Rm 16,17). Él mismo ha debido intervenir claramente en la comunidad de Corinto, para sanear en ella las divisiones (cf. 1 Co 1,12), provocadas por gente materialista, que no tenían el Espíritu (cf. Judas 19).

Desgraciadamente, también en la Iglesia actual no falta el escándalo de las divisiones a diversos niveles. La Eucaristía debería representar para todos un fuerte llamado a custodiar la unidad dentro de las familias, de las comunidades parroquiales, de los movimientos eclesiales, de las Ordenes religiosas, de las Diócesis. La Eucaristía, además, ofrece la gracia para restablecer la unidad de los cristianos, miembros de cuerpo de Cristo: «Porque aun siendo muchos, un solo pan y un solo cuerpo somos, pues todos participamos de un solo pan» (1 Co 10,17).

La «oración sacerdotal» de Jesucristo se extiende a todos aquellos que creen en Él (cf. Jn 17,20). Lamentablemente, a través de la historia, el cristianismo ha conocido dolorosas divisiones en varias iglesias y comunidades eclesiales. Ante ese pecado, que es fuente de escándalo para el mundo, es necesario rezar y actuar para que sea reconstituida la única túnica sin costuras de Jesús (cf. Jn 19, 23-24) y sea mantenida íntegra la red de los pescadores de hombres (Cf. Mt 4,19; Jn 21,11). Se trata de la obra de Dios, a cuya realización están llamados todos los cristianos, según la propia vocación y responsabilidad. Todos, sin embargo, tienen el deber de rezar para que se cumpla la palabra de Jesucristo: «Tengo otras ovejas que no son de este redil; también a éstas las tengo que conducir y escucharán mi voz; y habrá un solo rebaño, un solo pastor» (Jn 10,16). A esta Palabra del Señor se une la oración de toda la Iglesia, que por boca de su Pastor Universal eleva la súplica: «Señor, acuérdate de lo que prometiste. (Haz que seamos un solo pastor y un solo rebaño! (No permitas que se rompa tu red y ayúdanos a ser servidores de la unidad!».[117]

### *Eucaristía y ecumenismo*

86. El ecumenismo es ciertamente un don del Espíritu Santo y un camino inevitable para la Iglesia. Después del Concilio Ecuménico Vaticano II y del decreto sobre el ecumenismo *Mane nobiscum Domine* el Papa exhortaba a los Pastores a empeñarse para que la Eucaristía sea celebrada con mayor vitalidad y fervor, pero sobre todo con «una mayor interioridad».[130] El amor al culto eucarístico pasa a través de un redescubrimiento de la belleza de la celebración del sacrificio eucarístico en la oración de adoración y de acción de gracias. Pero la devota acogida del Sacramento se abre a la esperanza hacia las realidades prometidas, más allá de los horizontes limitados de la cotidianidad, fuertemente reducidos por una cultura sumergida en el materialismo y en el consumismo.

Así, la Eucaristía es una fuerza de transformación de las culturas porque ella es epifanía de comunión, lugar de encuentro del Pueblo de Dios con Jesucristo, muerto y resucitado, fuente de vida y de esperanza. La Eucaristía es germen de un mundo nuevo y verdadera escuela de diálogo, de reconciliación, de amor, de solidaridad y de paz.

91. Las sombras en la celebración de la Eucaristía, a las cuales se ha querido hacer referencia para presentar realísticamente los datos provenientes de las respuestas a los Lineamenta, desaparecerán en la medida en que la discusión sinodal, y por lo tanto eclesial, descubra una vez más la belleza y la grandeza del don del Misterio eucarístico, sin dejar de prestar atención a la finalidad principal del Sínodo: profundizar a través de la experiencia de la colegialidad episcopal cuáles son los caminos que el Espíritu Santo suscita en la Iglesia hoy para que la Eucaristía sea verdaderamente fuente y cumbre de su vida y de su misión, es decir, de la nueva evangelización, de la cual el mundo tiene urgente necesidad.

En efecto, toda la vida de la Iglesia encuentra en el Misterio eucarístico, sacrificio, memorial, banquete, su fuente inagotable de gracia para celebrar la representación sacramental de la pasión, muerte y resurrección de Cristo, para vivir la experiencia del encuentro personal con el Señor, para construir la comunión eclesial sobre el sólido fundamento del amor y para pregonar la gloria futura de las bodas del Cordero. En la vida de la Iglesia todo culmina en el Misterio eucarístico, meta final de todas las actividades: de la catequesis a la recepción de los otros sacramentos, de la devoción popular a la celebración de la divina liturgia, de la meditación de la Palabra de Dios a la oración personal y comunitaria. La Eucaristía es el corazón de la comunión eclesial.

Si la Iglesia es en Cristo como un sacramento, es decir, un signo y un instrumento de la íntima unión con Dios y de la unidad de todo el género humano,[131] entonces, la Eucaristía, presencia viva del Señor, se transforma, también ella, en la fuente de la misión universal de la Iglesia. De ella reciben la gracia los obispos, los sacerdotes y los diáconos para anunciar con solicitud pastoral el Evangelio en el mundo de hoy; de ella toman coraje los misioneros para llevar el gozoso anuncio del Reino hasta los confines de la tierra; de ella obtienen fuerza los miembros de la vida consagrada para vivir el ideal de la vida cristiana en pobreza, obediencia y castidad; de ella reciben luz y vigor los laicos para transformar las realidades temporales según el mandamiento nuevo del amor a Dios y al prójimo; de ella surge la audacia de muchos cristianos perseguidos para ser testigos de Cristo en el mundo. La misión de evangelización de la Iglesia tiene como último objetivo que todos los hombres se encuentren ya aquí en esta tierra con Cristo, presente en el Misterio eucarístico, en vista del encuentro definitivo en el convivio eterno. Por lo tanto, la Eucaristía es también el punto culminante de cada proyecto pastoral, de cada actividad misionera, y es el núcleo de la evangelización y de la promoción humana. En efecto, aquellos que comulgan con el Pan de la vida y anuncian ese misterio al mundo, deben también defender la vida en todas sus manifestaciones, preocupándose además por el respeto debido a la creación. Los fieles que se nutren del Pan bajado del cielo sienten la obligación de contribuir a construir un mundo más justo en el cual se cumpla la voluntad de Dios y a cada persona sea asegurado «el pan nuestro cotidiano».

Durante sus reflexiones los Padres sinodales contarán con la oración de toda la Iglesia, pero además contarán con la intercesión de los santos, cualificados interpre-

tes de la verdadera piedad y teología eucarística, que nos alientan y nos sostienen en nuestro peregrinaje entre los gozos y los dolores del mundo presente.

Entre los santos resplandece la Madre de Dios, que, desde que ha dado su carne inmaculada al Hijo de Dios «Ave verum corpus, natum de Maria Virgine» ha sellado para siempre un vínculo exclusivo con el Misterio eucarístico. En María, la mujer eucarística por excelencia, la Iglesia contempla no solo su modelo más perfecto, sino también la realización anticipada del «cielo nuevo» y de la «tierra nueva», que toda la creación espera con ferviente anhelo. Invocando con confianza y devoción su protección, la Iglesia encontrará nueva fuerza para que la Eucaristía sea la fuente y la cumbre de toda su vida y de su misión, para la gloria de Dios y para la salvación de los hombres y del mundo.[132]

## NOTAS

- [1] Cf. XLVIII Conventus Eucharisticus Internationalis, 10-17 Octobris 2004: Eucharistia, Lux et Vita Novi Millennii, Memoria, Guadalaiara, Mexicum, 2004.
- [2] Cf. Ioannes Paulus ii, Litt. Ap. Mane nobiscum Domine (7 Octobris 2004), 28: L'Osservatore Romano (9 Octobris 2004), 6.
- [3] Cf. L'Osservatore Romano (31 Ianuarii - 1 Februarii 2005), 6.
- [4] Cf. Annuarium Statisticum Ecclesiae 2003, tab. 4.
- [5] Cf. Annuarium Statisticum Ecclesiae 1978/2003, tab. 1.
- [6] Cf. Ibid., tab. 5.
- [7] Cf. Annuarium Statisticum Ecclesiae 2003, tab. 6.
- [8] Cf. Ibid., tab. 5.
- [9] Notitiæ a F.A.O. datæ mense Ianuario 2005.
- [10] Cf. Ioannes Paulus ii, Litt. Enc. Redemptoris Missio (7 Decembris 1990), 11: AAS 83 (1991) 260.
- [11] Ibidem, 36: AAS 83 (1991) 281.
- [12] Cf. Ioannes Paulus ii, Litt. Ap. Novo millennio ineunte (6 Ianuarii 2001), 2: AAS 93 (2001) 267.
- [13] Cf. S. Iustinus, Apologia I, 66, de Eucharistia: Corpus Apogetarum Christianorum I, pars I, Wiesbaden 1969, pp. 180-182.
- [14] Cf. Ioannes Paulus ii, Litt. Enc. Fides et Ratio (14 Novembris 1998), 81: AAS 91 (1999) 68-69.
- [15] Missale Romanum, Oratio Post Communionem, I Dominica Adventus.
- [16] Cf. Conc. OEcum. Vat. ii, Const. Dogm. de Ecclesia Lumen gentium, 4, 8, 13-15, 18, 21, 24-25; Const. Dogm. de Divina Revelatione Dei Verbum, 10; Const. Past. De Ecclesia in Mundo Huius Temporis Gaudium et spes, 32; Decr. de OEcumenismo Unitatis Redintegratio, 2-4, 14-15, 17-19, 22.
- [17] Cf. II Coetus Extraordinarius Synodi Episcoporum (1985), Relatio Finalis II, C, 1.
- [18] Cf. Congregatio pro Doctrina Fidei, Litt. ad Catholicae Ecclesiae episcopos de aliquibus aspectibus Ecclesiae prout est communio Communionis Notio (28 Maii 1992): AAS 85 (1993) 838-850.
- [19] Ioannes Paulus ii, Adhort. Ap. Post-Syn. Pastores Gregis (16 Octobris 2003), 57: AAS 96 (2004) 900-901.
- [20] Cf. Ioannes Paulus ii, Litt. Enc. Ecclesia de Eucharistia (17 Aprilis 2003), 26: AAS 95 (2003) 451.
- [21] Ioannes Paulus ii, Litt. Ap. Mane nobiscum Domine (7 Octobris 2004), 20: L'Osservatore Romano (9 Octobris 2004), 6.
- [22] Ioannes Paulus ii, Litt. Enc. Ecclesia de Eucharistia (17 Aprilis 2003), 21: AAS 95 (2003) 447.
- [23] Cf. Ibid., 26: AAS 95 (2003) 451.
- [24] Ibid., 35: AAS 95 (2003) 457.
- [25] Conc. OEcum. Vat. ii, Const. de Sacra Liturgia Sacrosanctum Concilium, 9.
- [26] Ioannes Paulus ii, Litt. Enc. Ecclesia de Eucharistia (17 Aprilis 2003), 32: AAS 95 (2003) 455.
- [27] Cf. Congregatio pro Doctrina Fidei, Litt. ad Catholicae Ecclesiae episcopos de aliquibus aspectibus Ecclesiae prout est communio Communionis Notio (28 Maii 1992), 14: AAS 85 (1993) 846-847.
- [28] Conc. Tridentin., Decr. de Sacramentis, Sessio VII (3 Martii 1547), can 6: DS (1973), 1606; cf. can 8: DS (1973), 1608.
- [29] Cf. Conc. OEcum. Vat. ii, Decr. de Presbyterorum ministerio et vita Presbyterorum Ordinis, 5.
- [30] Pseudo-Dionysius Areopagita, De Ecclesiastica Hierarchia III, 1: PG 3, 424 c.
- [31] Cf. Ioannes Paulus ii, ¡Levantaos! ¡Vamos!, Roma 2004, 97.

- [32]Ioannes Paulus ii, Angelus (6 Ianuarii 2005): L'Osservatore Romano (edición española, 11 de febrero de 2005), 1.
- [33]Cf. Sacra Congregatio de Disciplina Sacramentorum, Decr. Quam singulari (8 Augusti 1910), 3: AAS 2 (1910) 582.
- [34]Congregatio de Cultu Divino et Disciplina Sacramentorum, Instr. Eucharisticum Mysterium (25 Maii 1967), 11: AAS 59 (1967) 548.
- [35]Cf. Ibid., 43: AAS 59 (1967) 564.
- [36]Cf. Ibid., 36: AAS 59 (1967) 561.
- [37]Cf. Ioannes Paulus ii, Adhort. Ap. Post-syn., Reconciliatio et Pænitentia (2 Decembris 1984), 27: AAS 77 (1985) 249.
- [38]S. Cæsarius Arelatensis, Sermo 229 De natale templi, 3: CCL 104, 907.
- [39]Cf. Ioannes Paulus ii, Litt. Enc. Ecclesia de Eucharistia (17 Aprilis 2003), 36: AAS 95 (2003) 458.
- [40]Cf. S. Ignatius Antiochenus, Ad Ephesios 20, 2: Patres Apostolici, F.X. Funk ed., Tübingen 1992, 88.
- [41]Congregazione per le Chiese Orientali, Istruzione per l'applicazione delle prescrizioni liturgiche del Codice dei canoni delle Chiese orientali, 62.
- [42]Pseudo-Athanasius, De virginitate, 7: PG 28, 260 A.
- [43]Cf. S. Basilius Cæsariensis, Epistola 2: PG 32, 228 A.
- [44]Cf. Ioannes Paulus ii, Litt. Ap. Motu proprio datæ Misericordia Dei (7 Aprilis 2002), 2: AAS 94 (2002) 455.
- [45]Cf. Conc. OEcum. Vat. ii, Const. Dogm. de Ecclesia Lumen gentium, 10-11; Const. De Sacra Liturgia Sacrosanctum Concilium, 10-11; Ioannes Paulus ii, Adhort. Ap. Post-syn. Christifideles laici (30 Decembris 1988), 9 et 20: AAS 81 (1989) 405-406; 425-427.
- [46]Cf. Conc. OEcum. Vat. ii, Const. de Sacra Liturgia Sacrosanctum Concilium, 20.
- [47]Cf. Ioannes Paulus ii, Litt. Enc. Ecclesia de Eucharistia (17 Aprilis 2003), 10: AAS 95 (2003) 439
- [48]Cf. Congregatio de Cultu Divino et Disciplina Sacramentorum, Instr. Redemptionis Sacramentum (23 Aprilis 2004), 172-184: AAS 96 (2004) 597-600.
- [49]Conc. OEcum. Vat. ii, Const. Past. de Ecclesia in Mundo Huius Temporis Gaudium et spes, 22.
- [50]Ibid.
- [51]Ibid.
- [52]Cf. Ioannes Paulus ii, Litt. Enc. Redemptor hominis (4 Martii 1979), 8: AAS 71 (1979) 270-272.
- [53]Catechismus Catholicæ Ecclesiæ, 1327.
- [54]Cf. Ioannes Paulus ii, Litt. Enc. Ecclesia de Eucharistia (17 Aprilis 2003), 10: AAS 95 (2003) 439.
- [55]S. Ioannes Chrysostomus, In Epistolam I ad Corinthios, Homilia IV, 4: PG 61, 36.
- [56]Cf. Catechismus Catholicæ Ecclesiæ, 1328 et ss.
- [57]Conc. OEcum. Vat. ii, Const. Dogm. de Ecclesia Lumen gentium, 28. Cf. Conc. OEcum. Vat. ii, Decr. de Presbyterorum Ministerio et Vita Presbyterorum ordinis, 5; Const. Dogm. de Ecclesia Lumen gentium, 3.
- [58]Cf. Catechismus Catholicæ Ecclesiæ, 1356 et ss.
- [59]Cf. Ioannes Paulus ii, Litt. Enc. Ecclesia de Eucharistia (17 Aprilis 2003), 12-13: AAS 95 (2003) 441-442.
- [60]Ibid., 12: AAS 95 (2003) 441.
- [61]Oratio Anima Christi.
- [62]Cf. Ioannes Paulus ii, Litt. Enc. Ecclesia de Eucharistia (17 Aprilis 2003), 58: AAS 95 (2003) 472.
- [63]Ioannes Paulus ii, Litt. Ap. Mane nobiscum Domine (7 Octobris 2004), 16: L'Osservatore Romano (9 Octobris 2004), 5.
- [64]Cf. Conc. OEcum. Vat. ii, Const. de Sacra Liturgia Sacrosanctum Concilium, 26 et 47; Codex Iuris Canonici, can.899.
- [65]Cf. Codex Iuris Canonici, can. 938.
- [66]Missale Romanum, Præ Eucharistica II.
- [67]Ibid., Præfatio communis IV.
- [68]Cf. Conc. OEcum. Vat. ii, Const. Dogm. de Ecclesia Lumen gentium, 6; Ioannes Paulus ii, Adhort. Ap. Post-syn. Ecclesia in Africa, (14 Septembris 1995), 63: AAS 88 (1996), 39-40.
- [69]Conc. OEcum. Vat. ii, Const. de Sacra Liturgia Sacrosanctum Concilium, 104.
- [70]Cf. Codex Iuris Canonici, can. 909; Congregatio de Cultu divino et Disciplina Sacramentorum, Instr. Inæstimabile donum, (3 Aprilis 1980), 17: AAS 72 (1980), 338.
- [71]Cf. Ioannes Paulus ii, Epist. Apost. Mane nobiscum Domine, (7 Octobris 2004), 12: L'Osservatore Romano (9 Octobris 2004), 5.
- [72]Cf. Conc. OEcum. Vat. ii, Const. Dogm. de Divina Revelatione Dei Verbum, 9.
- [73]A. Hänggi-I. Pahl, Præ eucharistica. Textus e variis liturgiis antiquioribus selecti, Fribourg, 1968, p. 192.
- [74]Missale Romanum, Præ Eucharistica II.
- [75]Ibidem, Canon Romanus.
- [76]Institutio Generalis Missalis Romani, (20 Aprilis 2000), 80.
- [77]Cf. Codex Iuris Canonici, can. 912.
- [78]Cf. Institutio Generalis Missalis Romani, (20 Aprilis 2000), 82.
- [79]Cf. Conc. OEcum. Tridentin., Sess.XIII, cap. 2: DS 1551.
- [80]Missale Romanum, Præ Eucharistica II.



- [81] Conc. OEcum. Vat. ii, Const. de Sacra Liturgia Sacrosanctum Concilium, 14.
- [82] Cf. Codex Iuris Canonici, can. 899, § 2; Codex Canonum Ecclesiarum Orientalium, can. 699, § 1.
- [83] Cf. Codex Iuris Canonici, can. 388, § 1; 429; 534; 543, § 2; 549; 901; Cf. Catechismus Catholicæ Ecclesiæ, 1369 et 1371.
- [84] Cf. Congregatio pro Clericis et Aliæ, Instr. Ecclesiæ de Mysterio, (15 Augusti 1997), 7: AAS 89 (1997), 869-870; Congregatio pro Cultu Divino et Disciplina Sacramentorum, Directorium de celebrationibus dominicalibus absente presbytero (2 Iunii 1988): L'Osservatore Romano, (30 Iunii - 1 Iulii 1988), 2-3.
- [85] Cf. Congregatio pro Clericis et Aliæ, Instr. Ecclesiæ de Mysterio, (15 Augusti 1997), 8: AAS 89 (1997), 870-872; Codex Iuris Canonici, can. 767, § 1; 910, § 2 e 230, § 2.
- [86] Pontificale Romanum, De Ordinatione episcoporum, presbyterorum et diaconorum, Civitas Vaticana, 1992, 91.
- [87] Cf. Congregatio de Cultu Divino et Disciplina Sacramentorum, Instr. Liturgiam authenticam, (28 Martii 2001), 108: AAS 93 (2001), 719.
- [88] Cf. Ioannes Paulus II, Chirógrafo pro il centenario del Motu Proprio de Pío X Tra le sollecitudini (22 Novembris 2003), 12: AAS 96 (2004), 256-265.
- [89] Cf. Conc. OEcum. Vat. ii, Const. de Sacra Liturgia Sacrosanctum Concilium, 120.
- [90] Cf. Ibid., 54.
- [91] Cf. Catechismus Catholicæ Ecclesiæ, 2559 - 2565.
- [92] Cf. Pius xi, Litt. Enc. Miserentissimus Redemptor (8 Maii 1928): AAS 20 (1928), 169; Litt. Enc. Haurietis Aquas (15 Maii 1956): AAS 48 (1956), 350-352; Paulus vi, Litt. Enc. Mysterium Fidei (3 Septembris 1965): AAS 57 (1965), 769-770; Sacra Congregatio Rituum, Instr. Eucharisticum Mysterium (25 Maii 1967), 58-67: AAS 59 (1967), 569-573.
- [93] Cf. Romano Guardini, Lo spirito della liturgia. I santi segni, Morcelliana, Brescia, 1930, pp. 133 et ss.
- [94] Cf. Catechismus Catholicæ Ecclesiæ, 1402-1405.
- [95] Missale Romanum, Oratio post-communionem, XXX Dominica per annum.
- [96] Ibid., Preces Eucharisticae III et IV.
- [97] Ioannes Paulus II, Litt. Enc. Ecclesia de Eucharistia (17 Aprilis 2003), 20: AAS 95 (2003) 446.
- [98] Ioannes Paulus II, Epist. Ap. Dies Domini (31 Maii 1998), 72: AAS 90 (1998) 757-758.
- [99] Cf. Ioannes Paulus II, Epist. Ap. Salvifici Doloris (11 Februarii 1984), 25-27: AAS 76 (1984) 235-242.
- [100] Cf. Ioannes Paulus II, Adhort. Ap. Familiaris consortio (22 Novembris 1981), 79-85: AAS 74 (1982) 180-187.
- [101] Ioannes Paulus II, Litt. Ap. Mane nobiscum Domine (7 Octobris 2004) 4: L'Osservatore Romano (9 Octobris 2004), 5.
- [102] Cf. Ioannes Paulus II, Litt. Enc. Ecclesia de Eucharistia (17 Aprilis 2003) 25 et 62: AAS 95 (2003) 449-450; 474-475.
- [103] Relatio inter Eucharistiam, sanctitatem et sanctificationem argumentum fuit Symposii cuiusdam, a Congregatione de Causis Sanctorum promoti, cuius inter labores in lucem perductæ sunt divitiæ illius thesauri eucharisticæ spiritualitatis, quæ in vita sanctorum præsens adest. Ad rem cf. Eucharistia: Santità e Santificazione, Atti del simposio celebrato dal 6 al 7 dicembre 1999, in Vaticano, Libreria Editrice Vaticana, 2000.
- [104] Cf. Ioannes Paulus II, Litt. Enc. Ecclesia de Eucharistia (17 Aprilis 2003), 53: AAS 95 (2003) 469.
- [105] Ioannes Paulus II, Alloc. In Portu Principis, ad episcopos Consilii episcopalis Latino-Americani sodales (9 Martii 1983), III: AAS 75 (1983) 777-779.
- [106] Ioannes Paulus II, Litt. Ap. Mane nobiscum Domine (7 Octobris 2004) 25-26: L'Osservatore Romano (9 Octobris 2004), 6; cf. Conc. OEcum. Vat. ii, Const. Past. De Ecclesia in Mundo Huius Temporis Gaudium et spes, 36.
- [107] Cf. Ibid., 26.
- [108] Cf. Conc. OEcum. Vat. ii, Const. de Sacra Liturgia Sacrosanctum Concilium, 7; Paulus VI, Litt. Enc. Mysterium fidei (3 Septembris 1965), 35-39: AAS 57 (1965) 762-764; Institutio Generalis Missalis Romani (20 Aprilis 2000), 27.
- [109] Cf. Ioannes Paulus II, Litt. Enc. Savorum Apostoli (2 Iunii 1985), 21 et 26: AAS 77 (1985) 802-803; 806-807.
- [110] Cf. Conc. OEcum. Vat. ii, Decr. de activitate missionali Ecclesiæ Ad Gentes, 22.
- [111] Cf. Congregatio de Cultu Divino et Disciplina Sacramentorum, Instr. Varietates legitimæ (25 Ianuarii 1994): AAS 87 (1995) 288-314.
- [112] Cf. Diligenter collecta Acta Magisterii circa argumentum hoc præbuit Pontificum Consilium de Cultura. Ad rem cf. Per una Pastorale della Cultura (23 Maii 1999): L'Osservatore Romano (2 Iunii 1999), Suppl.
- [113] Cf. Ioannes Paulus II, Adhort. Ap. Post-syn. Ecclesia in Africa (14 Septembris 1995), III, nn. 55-71: AAS 88 (1996) 34-47; Adhort. Ap. Post-syn. Ecclesia in America (22 Ianuarii 1999), 70: AAS 91 (1999) 805-806; Adhort. Ap. Post-syn. Ecclesia in Asia (6 Novembris 1999), 21-22: AAS 92 (2000) 482-487; Adhort. Ap. Post-syn. Ecclesia in Oceania (22 Novembris 2001), 16: AAS 94 (2002) 382-384; Adhort. Ap. Post-syn. Ecclesia in Europa (28 Iunii 2003), 58-60: AAS 95 (2003) 685-686.
- [114] Institutio Generalis Missalis Romani (20 Aprilis 2000), 9.
- [115] Cf. Missale Romanum, Oratio "Domini Iesu Christe".
- [116] Cf. S. Augustinus, In Ioannis Evangelium tractatus, XXVI, cap. VI, n. 13: PL 35, 1613.
- [117] Benedictus XVI, Homilia (24 Aprilis 2005): L'Osservatore Romano (edición española, 29 de abril de 2005), 7.
- [118] Cf. Codex Iuris Canonici, can. 844, ' 4; Codex Canonum Ecclesiarum Orientalium, can 671, § 4.
- [119] Cf. Pontificum Consilium ad Unitatem Christianorum fovendam, Directorium OEcumenicum noviter compositum, Directoire pour l'application des Principes et des Normes sur l'OEcumenisme (25 Martii 1993), 129-131: AAS 85 (1993) 1088-1089.

- [120] Ioannes Paulus II, Litt. Enc. Redemptor hominis (4 Martii 1979), 20: AAS 71 (1979) 312.
- [121] Cf. Ioannes Paulus II, Litt. Enc. Ecclesia de Eucharistia (17 Aprilis 2003), 35: AAS 95 (2003) 457.
- [122] Cf. Paulus VI, Litt. Enc. Mysterium fidei (3 Septembris 1965), 2: AAS 57 (1965), 753.
- [123] Cf. Catechismus Catholicæ Ecclesiæ, 1398-1401.
- [124] Cf. Codex Iuris Canonici, can. 844; Codex Canonum Ecclesiarum Orientalium, can. 671; Catechismus Catholicæ Ecclesiæ, 1399-1401; Ioannes Paulus II, Litt. Enc. Ecclesia de Eucharistia (17 Aprilis 2003), 45: AAS 95 (2003), 462-463.
- [125] Cf. Ioannes Paulus II, Litt. Enc. Ecclesia de Eucharistia (17 Aprilis 2003), 46: AAS 95 (2003) 463.
- [126] Ioannes Paulus II, Litt. Enc. Redemptoris missio (7 Decembris 1990), 61: AAS 83 (1991) 309-310.
- [127] Ioannes Paulus II, Litt. Enc. Ecclesia de Eucharistia (17 Aprilis 2003), 1: AAS 95 (2003) 433.
- [128] S. Thomas Aquinas, Summa Theologica, III, q. 83, a. 4 c.
- [129] Benedictus XVI, Homilia in Romani Episcopi Cathedræ possessione capienda (7 Maii 2005): L'Osservatore Romano (edición española, 13 de mayo de 2005, p. 7).
- [130] Ioannes Paulus II, Litt. Ap. Mane nobiscum Domine (7 Octobris 2004), 29: L'Osservatore Romano (9 Octobris 2004), 6.
- [131] Cf. Conc. OEcum. Vat. II, Const. Dogmat. de Ecclesia Lumen gentium, 1.
- [132] Cf. Ioannes Paulus II, Litt. Ap. Mane nobiscum Domine (7 Octobris 2004), 31: L'Osservatore Romano (9 Octobris 2004), 6.

**IGLESIA UNIVERSAL****DECLARACIÓN COMÚN PRESENTADA EN EL II ENCUENTRO FRATERNAL CONVOCADO POR CRECES (Comunión Renovada de Evangélicos y Católicos en el Espíritu Santo) EN BUENOS AIRES DEL 2 AL 4 DE JULIO***Quiénes somos y en Quién creemos*

Somos católicos y evangélicos que hemos experimentado a **Cristo Resucitado**, quien mediante su Espíritu Santo, que es Gracia, ha renovado espiritualmente nuestras vidas, tal como Jesús prometió a sus discípulos, antes de ascender al cielo.

Con gratitud y alegría damos testimonio de que esta experiencia ha revitalizado nuestra fe y nos ha dado una relación mucho más cercana con Dios, al que sentimos como **nuestro Padre**, y al que amamos profundamente en respuesta a su gran amor hacia nosotros. El Espíritu Santo ha llenado nuestro ser de admiración y de un nuevo entusiasmo por Dios. Por eso brotan desde nuestro corazón canciones de alabanza y adoración al Señor, tanto en nuestras reuniones como en nuestro diario vivir. Nuestras oraciones se han vuelto más espontáneas y sencillas. Sentimos que orar es hablar con un «papá» que nos ama y que se goza que estemos con él.

Evangélicos y católicos unánimemente creemos que **Jesús es el Hijo de Dios**. Creemos que Él, siendo Dios, se hizo hombre al nacer de la Virgen María por obra y gracia del Espíritu Santo. Creemos que Él es el único Salvador de todos los hombres; que murió por nuestros pecados y resucitó para nuestra salvación; venció a la muerte, por lo tanto al pecado, la enfermedad, los demonios y a toda clase de injusticias. Creemos que Jesús hoy está resucitado y vivo; que está a la diestra del Padre; que tiene todo poder y autoridad en el cielo y en la tierra, que el Padre lo exaltó y le dio un nombre que está sobre todo nombre o realidad creada: **¡JESUCRISTO ES EL SEÑOR!** Esta es nuestra fe.

Esta renovación espiritual nos ha llevado a un nuevo **compromiso personal con Jesucristo**. Nuestra fe no es un mero asentimiento intelectual a ciertas doctrinas cristianas sino una experiencia continua con Cristo Vivo. Él es nuestro Señor, nuestra vida, nuestra meta. La presencia de Jesús resucitado en nuestras vidas es un don, una gracia, que vibra dentro de nosotros y le da un sentido trascendente a nuestra existencia. Hoy tenemos ganas de vivir. Queremos manifestarles a todos que Dios es real, que es maravilloso vivir, y que no hay nada más hermoso que hacer la voluntad de Dios en todas las áreas de nuestra vida.

**Creemos que Jesucristo es el mismo**, ayer, hoy y por los siglos. Él tiene hoy el mismo poder para sanar a los enfermos, liberar a los oprimidos, hacer milagros y maravillas, levantar al caído y restaurar familias destruidas. Tenemos entre nosotros muchísimos testimonios que lo confirman. Creemos que el mayor de todos los milagros ha sido cambiar el corazón del hombre-seres humanos soberbio, rebelde, egoísta, avaro, injusto, mentiroso, pronto al juicio y a la condena del otro, en un corazón nuevo, que ama a Dios sobre toda las cosas y al prójimo como a sí mismo.

Disfrutamos mucho la lectura de **la Biblia**, la Palabra de Dios, y al hacerlo sentimos que Dios nos habla. El Espíritu Santo nos ayuda cada día a entenderla mejor. Sabemos que lo más hermoso del **Evangelio** no es leerlo, o predicarlo, sino **practicarlo**, pero hemos descubierto también que resulta imposible vivir el Evangelio con nuestras propias fuerzas; sólo es posible con la gracia del Espíritu Santo.

El Espíritu Santo abrió nuestros ojos espirituales, y comprendimos cosas muy simples y al mismo tiempo grandes. Cosas muy conocidas y a la vez ignoradas. Comprendimos que la Iglesia es más que un edificio material donde se rinde culto a Dios; la Iglesia es la gente, es el pueblo de Dios, la familia de Dios. Todos los que somos hijos de Dios, seamos evangélicos o católicos, somos hijos del mismo Padre, y por lo tanto, hermanos. **Cristo quiere una sola Iglesia**, y Él quiere que su Iglesia manifieste en el mundo la unidad y la santidad que caracterizan a Dios. Jesús oró al Padre: «*Que sean uno, así como nosotros somos uno*» (Juan 17,22).

### *Confesamos y pedimos perdón*

Reconocemos con dolor los desencuentros y las divisiones que se han producido en la Iglesia, especialmente en los últimos siglos. No nos sentimos calificados para juzgar la historia y las razones por las que se produjeron esas divisiones, Dios es el único Juez. Hoy, evangélicos y católicos, renovados por el Espíritu Santo, nos arrepentimos de nuestras divisiones y de nuestras mutuas ofensas, y **nos pedimos perdón**. Confesamos nuestras actitudes sectarias, ya sean propias o heredadas. Reconocemos que al ver errores, fallas, y aún pecados en los que están del otro lado, en vez de amar e interceder a Dios los unos por los otros, nos hemos despreciado, juzgado, criticado, calumniado, ofendido, acusado, injuriado y hasta perseguido. **Reconocemos que el mayor de nuestros pecados ha sido no habernos amado los unos a los otros como Cristo nos enseñó.**

Por todo ello y por mucho más, **pedimos perdón a Dios y a nuestros hermanos**, en el nombre de Jesús. «Señor, ¡cuánto dolor causamos a tu corazón por nuestras divisiones! Perdónanos, Señor, porque por nuestras divisiones y pecados hemos sido un obstáculo para que millones de personas en el mundo conozcan a tu Hijo y sean salvos por él. También pedimos perdón a los habitantes de nuestra ciudad, de nuestro país y del mundo. Perdónanos Señor, y lávanos por la sangre de tu Hijo Jesús. Amén».

### *Nuestra Esperanza*

Junto con nuestra confesión y arrepentimiento, damos testimonio de que en nuestra generación Dios, por su gran misericordia, está produciendo una bisagra histórica para revertir la división entre los cristianos. Este encuentro es una de las tantas pruebas de ello. Hubiera sido impensable un encuentro de estas características en nuestro país hace treinta años.

Este encuentro no es un hecho aislado. En muchos países se están produciendo experiencias similares y seguirán sucediendo cada vez en mayor medida en todas las naciones del mundo. Está escrito, es palabra de Dios, e inexorablemente se cumplirá:

«Sucedirá en los últimos días dice Dios: **DERRAMARÉ MI ESPÍRITU SOBRE TODA CARNE...**» (Hechos 2.17).

Por medio de esa efusión mundial del Espíritu Santo, la Iglesia - pueblo de Dios - alcanzará su pleno vigor espiritual y su santidad, y recuperará la unidad a la que fue llamada.

El Padre responderá plenamente la oración de su Hijo: «*Que todos sean uno para que el mundo crea que tú me has enviado*» (Juan 17,21). Seremos uno. Por la acción del Espíritu Santo progresaremos gradualmente desde la unidad del Espíritu, en la que estamos actualmente, hasta la unidad de la fe, y hasta llegar a ser un solo Cuerpo. ¡Seremos uno, y el mundo creará!

¿Quién lo hará? Tenemos la respuesta: ¡**EL ESPÍRITU SANTO!**

**Cuándo alcanzaremos la plenitud de esa unidad?** No lo sabemos. Una cosa sí sabemos: Que el Señor ya ha comenzado a hacerlo, y lo completará.

### *Nuestro Compromiso y Propuesta*

Al conocer el amor de Dios Padre y saber que todos somos tan amados por él, descubrimos nuestra mezquindad, nuestro egoísmo, nuestro individualismo. Dios está produciendo en nosotros un nuevo **compromiso con nuestro prójimo**. Estamos aprendiendo a amar, a servir, a ser generosos y solidarios con nuestros semejantes, más unidos entre nosotros. Nuestra lucha no es contra ninguna persona sino a favor de todos. Queremos ser una nación en la que el fundamento de la convivencia social sea el amor al prójimo. Estamos comprometidos con el verdadero cambio; cambio que será posible únicamente si permitimos que Dios, por el Espíritu Santo, llene nuestros corazones del amor con el que él ama a todas las personas.

Nos comprometemos a luchar junto con todos los hombres de buena voluntad de nuestro país y del mundo para ser una sociedad en la que no haya excluidos por ningún motivo, porque «Dios no hace acepción de personas»; en la que cuidemos la casa común que Dios nos ha dado, que es este planeta tan lleno de recursos naturales, para el beneficio de todos y no de unos pocos; una sociedad en la cual a cada hombre y mujer le sea reconocida su dignidad como persona, hecha a la imagen y semejanza de Dios; en la que cada ser concebido tenga derecho a nacer, crecer y desarrollarse integralmente con igualdad de posibilidades; en la que las riquezas sean distribuidas con equidad entre los que las producen; en la que tengamos gobernantes honestos y capaces que usen sus cargos como puestos de servicio; en la que haya leyes justas que protejan a los más débiles.

Nos comprometemos a trabajar a favor de la identidad sexual que el Creador ha dado a cada ser humano; a favor de la unidad del matrimonio y de la familia; a favor del derecho de los padres de educar a sus hijos, incluyendo el aspecto de la sexualidad; a favor de una televisión que eduque, informe y entretenga sanamente y no una televisión que está minando los valores y las sanas costumbres de nuestra sociedad.

Católicos y evangélicos estamos absolutamente convencidos de que la encarnación de Jesucristo en la historia y la Buena Noticia que predicó con su vida, muerte y resurrección son el camino para una vida más humana y fraterna, el camino para construir una sociedad más justa, santa y solidaria.

La propuesta de Jesús es simple, profunda y sumamente práctica, «Amarás a tu prójimo como a ti mismo». Y éste es nuestro mensaje y nuestra propuesta para todos los habitantes de nuestra patria y del mundo.

*Buenos Aires, 2 de julio de 2005*

### **C.R.E.C.E.S. CONSEJO EJECUTIVO**

Jorge Himitian

*Pastor de la Comunidad Cristiana*

Carlos Mraida

*Pastor de la Iglesia del Centro*

Hector Petrecca

*Pastor de la Iglesia Cristiana Bíblica*

Norberto Saracco

*Pastor de la Iglesia buena Nueva*

Julia Torres

*Coordinadora de la Comunidad de Jesús en Argentina*

Abel Bulotta

*Miembro del Equipo de Servicio de la Comunidad de Jesús*

Pino Scafuro

*Coordinador de la Renovación Carismática Católica*

*Región Buenos Aires*

Raúl Trombetta

*Miembro del Equipo Coordinador de la Región Buenos Aires de la Renovación Carismática Católica*

### **ADHIEREN**

Pbro. Fernando Giannetti

*Responsable de la Comisión de Ecumenismo y Diálogo Interreligioso de la Arquidiócesis de Buenos Aires*

Matteo Calisi

*Presidente de la Comunidad de Jesús y de la Fraternidad Católica de Comunidades carismáticas de Alianza*

R.P. Carlo Colonna s.j.

*Consejero Espiritual de la Comunidad de Jesús (Italia)*

## CRÓNICA DIOCESANA

### MES DE JULIO

**Días 30-VI al 2 del VII.-** Jornadas de programación diocesana en el Santuario de los Milagros.

**Días 5-8.-** Ejercicios Espirituales para Sacerdotes en la Casa Diocesana de Ejercicios.

**Día 9 .-** Sagradas Órdenes en el Seminario Mayor. El Sr. Obispo D. Luis Quinteiro, ordenó sacerdotes a los diáconos: **D. Javier Arce Rodríguez**, natural de Sabariz, **D. José Seijo González**, natural de Cartelle y **D. Jorge Valado Cambeiro**, natural de Vigo.

**Del 10 al 20.-** Campamento de Verano Organizado por Cáritas Diocesana para niños en la parroquia de Santa María la Real de Entrimo.

**Día 14.-** Reunión Ordinaria del Consejo Diocesano de Asuntos Económicos.

**Día 15.-** Reunión del Consejo Episcopal.

**Día 20.-** Funeral por el Rvdo. D. Pedro Lage Lage, que fue párroco de Santa Mariña de Escornabois.

**Día 26.-** Funeral, en la parroquia de María Auxiliadora, por D<sup>a</sup> Pilar Quirós Llorens, Delegada por más de 30 años de Manos Unidas en Ourense.

**Día 27.-** Reunión del Consejo Episcopal.

**Día 30.-** Jornada de los Misioneros Diocesanos en el Convento de San José de las HH. Clarisas de Vilar de Astrés.

### MES DE AGOSTO

**Días 15-21.-** Jornada Mundial de la Juventud en Colonia, en la que participan varios grupos de jóvenes de la Diócesis.

**Días 16-26.-** Peregrinación Diocesana a los Santuarios Centroeuropeos de Austria, Hungría y Alemania.

**NUESTRA PORTADA:**

Sagrario del retablo mayor de San Pedro de Quintela de Leirado.  
Alonso Gómez. Siglo XVII.

Sorprende la calidad y la riqueza iconográfica de éste Sagrario, donde en relieve de buen arte se lee un compendio de teología eucarística, es como una profesión de fe en la presencia del Señor: La cena en la portada, relieves con la Navidad y la Epifanía, y escenas con el Sacrificio de Isaac y David venciendo a Goliath. Ángeles músicos: Lección y plegaria, la eucaristía como regalo de la Presencia viva del Señor, que se encarnó en el Seno de María y en el pan y el vino del Jueves Santo se hizo presencia viva y permanente. El arte es declaración de amor agradecido, cofre precioso para el Amigo que se acerca en cada sagrario y en cada corazón que le recibe.

Director: MANUEL E. RODRÍGUEZ ÁLVAREZ  
Redacción y Administración: OBISPADO DE OURENSE  
Teléfono: 988 36 61 41  
Fotocomposición e Impresión: GRUPO SANMARTIN, S. L.  
Depósito Legal: OR-13/1958