



Boletín Oficial del Obispado de Ourense

Año CLXVII	Agosto 2004	n.º 8
------------	-------------	-------

SUMARIO

La Voz del Prelado

Atopámonos para camiñar xuntos	872
Actividades del Sr. Obispo	878

IGLESIA DIOCESANA

AÑO SANTO. La diócesis de Ourense peregrinó a Compostela	879
Fiesta de la aparición del Apóstol	880
SECRETARÍA GENERAL. Defunciones	884

IGLESIA EN ESPAÑA

Los obispos españoles realizarán la Visita Ad Límina en el invierno de 2005	885
---	-----

SANTA SEDE

Ángelus. Domingo, 25 de julio	886
Ángelus. Domingo, 1 de agosto de 2004	886
Mensaje del Santo Padre en la XXXV Jornada Mundial del Turismo: «Deporte y Turismo: dos fuerzas vitales para la comprensión mutua, la cultura y el desarrollo de los países»	887
Carta a los Obispos de la Iglesia Católica sobre la colaboración del hombre y la mujer en la Iglesia y en el Mundo	890
Informe del Cardenal Giovanni Battista Re acerca del nuevo directorio para el ministerio pastoral de los obispos	904

CRONICA DIOCESANA

Agosto	¿?
--------------	----

A VOZ DO PRELADO

ATOPÁMONOS PARA CAMIÑAR XUNTOS.

1.- *O amor máis grande.*

O Fillo de Deus veu para revelárno-lo Amor infindo e para devolvernos ó seu Pai. A súa vida humana está toda enteira dominada por esta misión e apresúrase cara esa meta en onde poderá finalmente dar toda a súa medida, tanto como pode o infindo da-la súa medida en condicións limitadas.

«Ninguén ten amor maior que o que dá a vida polos seus amigos» (Xn 15,13). O sacrificio total revela a extensión e o desinterese do afecto, sendo isto o que o Señor fixo: morrer por nós. O calvario converteuse por isto na escola máis perfecta do Amor divino, na que se formaron e seguíranse formando os verdadeiros discípulos do Señor.

Sen embargo, a cada un de nós acode de modo incontenible o interrogante máis sensato: ¿Pode un atreverse a falar do misterio da cruz sen temor a decepcionar ós amigos do Señor e incluso sen temor a decepcionarse un mesmo?.

Despois da Pascua, marchando cos discípulos polo camiño de Emaús, o Señor resucitado faláballes deste misterio: «¿Non era preciso que o Mesías padecese isto e entrase na súa gloria?» (Lc 24,26). Os discípulos non podían entendela. O Fillo de Deus en persoa e tal exceso de sufrimentos; a Beleza máis fermosa convertida en verme en quen nin sequera o rostro humano é recoñecible; a Leducia eterna asexada pola suma dos sufrimentos terrestres: Deus e a Cruz. Realidades que no ámbito da razón humana preséntanse como infinitamente incompatibles e que se exclúen irremediabilmente, pero que na lóxica da Sabedoría suprema se encadean e chámanse mutuamente. Ó fin, o ser humano reconece ó seu Deus nos actos de abnegación e nas fazañas do seu amor.

Esta cruz, necesaria na necesidade do Amor, segue sendo sen embargo elección da máis alta liberdade. Nada obriga ó Señor, pero o seu Amor quíxo e non deixou un momento de querela. (Cfr. Xn 10,18).

O evanxeo que rematamos de proclamar achéganos a Xesus Cristo no horto de Getsemaní no que se interna en compañía de Pedro, Santiago e Xoán e comeza a sentir pavor e angustia. Nestes momentos lacerantes do seu tránsito ó Pai, o Señor pídelles ós seus íntimos que lle acompañen e velen con el. Ata tres veces nesa hora suprema ten que espertalos da súa soño emboutado.

É nos momentos definitivos cando é imprescindible a vixilia e a compañía.

2.- *¡Levántadevos! ¡Imos!*

O derradeiro libro autobiográfico do Santo Pai, Xoán Paulo II, leva por título esta resulta e enérxica orde do Señor ós discípulos despois da sangrante oración de Getsemaní. Na conclusión do prólogo, o Santo Pai diríxenos a todos nós estas non menos urxentes palabras: «Coa ollada fixa en Cristo, sostidos pola esperanza que non

LA VOZ DEL PRELADO

NOS ENCONTRAMOS PARA CAMINAR JUNTOS.

1.- El amor más grande.

El Hijo de Dios ha venido para revelarnos el Amor infinito y para devolvernos a su Padre. Su vida humana está toda entera dominada por esta misión y se apresura hacia esa meta en donde podrá finalmente dar toda su medida, tanto como puede el infinito dar su medida en condiciones limitadas.

«Nadie tiene amor mayor que el que da la vida por sus amigos» (Jn 15,13). El sacrificio total revela la extensión y el desinterés del afecto, siendo esto lo que el Señor ha hecho: morir por nosotros. El calvario se ha convertido por esto en la escuela más perfecta del Amor divino, en la que se formaron y se seguirán formando los verdaderos discípulos del Señor.

Sin embargo, a cada uno de nosotros acude de modo incontenible el interrogante más sensato: ¿Puede uno atreverse a hablar del misterio de la cruz sin temor a decepcionar a los amigos del Señor e incluso sin temor a decepcionarse uno mismo?.

Después de la Pascua, marchando con los discípulos por el camino de Emaús, el Señor resucitado les hablaba de este misterio: «¿No era preciso que el Mesías padeciese esto y entrase en su gloria?» (Lc 24,26). Los discípulos no podían entenderlo. El Hijo de Dios en persona y tal exceso de sufrimientos; la Belleza más hermosa convertida en gusano en quien ni siquiera el rostro humano es reconocible; la Alegría eterna acechada por la suma de los sufrimientos terrestres: Dios y la Cruz. Realidades que en el ámbito de la razón humana se presentan como infinitamente incompatibles y que se excluyen irremediabilmente, pero que en la lógica de la Sabiduría suprema se encadenan y se llaman mutuamente. Al fin, el ser humano reconoce a su Dios en los actos de abnegación y en las hazañas de su amor.

Esta cruz, necesaria en la necesidad del Amor, sigue siendo sin embargo elección de la más alta libertad. Nada obliga al Señor, pero su Amor la ha querido y no ha dejado un momento de quererla. (Cfr. Jn 10,18).

El evangelio que acabamos de proclamar nos acerca a Jesucristo en el huerto de Getsemaní en el que se adentra en compañía de Pedro, Santiago y Juan y comienza a sentir pavor y angustia. En estos momentos lacerantes de su tránsito al Padre, el Señor les pide a sus íntimos que le acompañen y velen con él. Hasta tres veces en esa hora suprema tiene que despertarlos de su sueño embotado.

Es en los momentos definitivos cuando es imprescindible la vigilia y la compañía.

2.- ¡Levantaos! ¡Vamos!

El último libro autobiográfico del Santo Padre, Juan Pablo II, lleva por título esta resuelta y enérgica orden del Señor a los discípulos después de la sangrante oración de Getsemaní. En la conclusión del prólogo, el Santo Padre nos dirige a todos nosotros estas no menos apremiantes palabras: «Con la mirada fija en Cristo,

defrauda, camiñemos xuntos polos camiños do novo milenio: ¡levantádevos! ¡Imos! (Mac 14,42)».

Esta Cidade e Diocese de Ourense, que vos acolle con todo o cariño e ábrevo-lo seu corazón, serve hoxe de lugar de encontro de todos nós, vidos a maioría dos rincóns máis dispersos da xeografía española, para secundar esta chamada do Santo Pai e poñernos en camiño xuntos. Coa axuda divina peregrinaremos polas terras da esquecida Galicia interior dende esta cidade ata a tomba do Apóstolo Santiago en Compostela. Peregrinando xuntos compartiremo-la luz e o gozo que nos dan a nosa fe, fortaleceremo-los vínculos da nosa caridade en días de suores e cansazos, avivaremos nas nosas vidas a forza dunha esperanza cristiá que o mundo de hoxe está reclamando a berros afogados de mozos como vós que piden ó Señor a gracia de superar todo egoísmo en aras da entrega máis xenerosa.

Fai uns días un irmán Bispo que vén acompañando a outro brazo de mozos que se achegan como nós a Compostela, dicíame emocionado e cheo de gozo pola experiencia que está vivindo que os mozos de hoxe precisades máis que nunca ser escoitados e acompañados e, sobre todo, queridos. O Santo Pai, Xoán Paulo II, que vos ten gañado o corazón, insístenos constantemente ós Bispos, ós sacerdotes e relixiosos e a tódolos que se consagran á pastoral xuvenil que esteamos ó voso lado para comparti-las vosas inquiredanzas e problemas dende un compromiso radical con Cristo e coa súa Igrexa.

Nos próximos días, no noso peregrinar cara Santiago, teremo-la ocasión, tal vez para algúns única na vida, de facer realidade a experiencia dun encontro con Deus e cos irmáns que pode marca-las nosas vidas para sempre. Deus sae ó encontro cando menos o pensamos. Ningún estamos aquí por casualidade. A Providencia dispón as cousas que ó modo humano resultan desconcertantes e imprevisibles. Cando o Señor era buscado para curar a alguén dunha doenza, a primeiro que lle preguntaba ó que ía ser curado era se tiña fe. Hoxe tamén o Señor pregúntanos pola nosa fe para saber se conta con nós e para facer de cada un e de todos mensaxeiros do seu Reino de Amor.

O mundo de hoxe está en permanente mutación. Todos nós somos testemuñas do vertixe cambiante no que vive a nosa sociedade e a súa cultura. Vós os mozos sodes á vez suxeitos activos e receptores pasivos dun mundo que como nunca na historia ve acelerado o seu ritmo. Pero nada poderá cambiar de verdade se todo elo non vai precedido e acompañado dunha verdadeira conversión interior, a real condición para o alumamento dos tempos novos que todos desexamos e polos que loitamos.

Para este cambio interior que nace e aliméntase da fe, témo-lo mellor modelo, o modelo supremo, na Santísima Virxe. No relato da Anunciación dísenos que María se conturbou polas palabras do anuncio do Anxo Gabriel, o cal lle respondeu: Non temas María, porque o inaudito que vai acontecer en ti é obra do Altísimo e ningunha cousa é imposible para Deus. E María, a escollida chea de gracia, proclamou, gozosa, a súa plena entrega a Deus: «Hei aquí a escrava do Señor; fágase na miña segundo a túa palabra.» (Lc 1,38).

sostenidos por la esperanza que no defrauda, caminemos juntos por los caminos del nuevo milenio: ¡levantaos! ¡Vamos! (Mac 14,42)».

Esta Ciudad y Diócesis de Ourense, que os acoge con todo el cariño y os abre su corazón,, sirve hoy de lugar de encuentro de todos nosotros, venidos la mayoría de los rincones más dispersos de la geografía española, para secundar esta llamada del Santo Padre y ponernos en camino juntos. Con la ayuda divina peregrinaremos por las tierras de la olvidada Galicia interior desde esta ciudad hasta la tumba del Apóstol Santiago en Compostela. Peregrinando juntos compartiremos la luz y el gozo que nos dan nuestra fe, fortaleceremos los vínculos de nuestra caridad en días de sudores y cansancios, avivaremos en nuestras vidas la fuerza de una esperanza cristiana que el mundo de hoy está reclamando a gritos ahogados de jóvenes como vosotros que piden al Señor la gracia de superar todo egoísmo en aras de la entrega más generosa.

Hace unos días un hermano Obispo que viene acompañando a otro brazo de jóvenes que se acercan como nosotros a Compostela, me decía emocionado y lleno de gozo por la experiencia que está viviendo que los jóvenes de hoy necesitáis más que nunca ser escuchados y acompañados y, sobre todo, queridos. El Santo Padre, Juan Pablo II, que os tiene ganado el corazón, nos insiste constantemente a los Obispos, a los sacerdotes y religiosos y a todos los que se consagran a la pastoral juvenil que estemos a vuestro lado para compartir vuestras inquietudes y problemas desde un compromiso radical con Cristo y con su Iglesia.

En los próximos días, en nuestro peregrinar hacia Santiago, tendremos la ocasión, tal vez para algunos única en la vida, de hacer realidad la experiencia de un encuentro con Dios y con los hermanos que puede marcar nuestras vidas para siempre. Dios sale al encuentro cuando menos lo pensamos. Ninguno estamos aquí por casualidad. La Providencia dispone las cosas que al modo humano resultan desconcertantes e imprevisibles. Cuando el Señor era buscado para curar a alguien de una dolencia, la primero que le preguntaba al que iba a ser curado era si tenía fe. Hoy también el Señor nos pregunta por nuestra fe para saber si cuenta con nosotros y para hacer de cada uno y de todos mensajeros de su Reino de Amor.

El mundo de hoy está en permanente mutación. Todos nosotros somos testigos del vértigo cambiante en el que vive nuestra sociedad y su cultura. Vosotros los jóvenes sois a la vez sujetos activos y receptores pasivos de un mundo que como nunca en la historia ve acelerado su ritmo. Pero nada podrá cambiar de verdad si todo ello no va precedido y acompañado de una verdadera conversión interior, la real condición para el alumbramiento de los tiempos nuevos que todos deseamos y por los que luchamos.

Para este cambio interior que nace y se alimenta de la fe, tenemos el mejor modelo, el modelo supremo, en la Santísima Virgen. En el relato de la Anunciación se nos dice que María se conturbó por las palabras del anuncio del Ángel Gabriel, el cual le respondió: No temas María, porque lo inaudito que va ocurrir en ti es obra del Altísimo y ninguna cosa es imposible para Dios. Y María, la escogida llena de gracia, proclamó, gozosa, su plena entrega a Dios: «He aquí la esclava del Señor; hágase en mi según tu palabra.» (Lc 1,38).

Todo o plano Redentor de Deus para o mundo pendeu do si, da liberdade sen condicións de María. Tamén o Señor ten para cada un de nós un plano. Non buscamos nós a Deus. É Deus quen nos busca a nós, o que chama insistentemente ás portas de cada corazón para que lle abramos. Aquí está a verdadeira porta do sentido da nosa vida. Por iso hoxe, de novo, quixese repetir con forza aquelas primeiras palabras do Pontificado do Santo Pai, Xoán Paulo II, pronunciadas no balcón central de San Pedro, que abraiaron ó mundo e que xamais esqueceremos: «Non teñades medo. Abride os vosos corazóns a Cristo». Aquí está o gran reto da nosa vida e que nestes próximos días imos tentar asumir todos con paz e sinceridade.

Que Santa María Nai, patroa desta Diocese e da que estamos a ollar a súa imaxe dende no seu templo na cima destas escaleiras, acompañenos nesta peregrinación da esperanza que mañá dará paso a ese inefable acto de acariciar cos nosos pés o po dos camiños. AMÉN.

Todo el plan Redentor de Dios para el mundo pendió del sí, de la libertad sin condiciones de María. También el Señor tiene para cada uno de nosotros un plan. No buscamos nosotros a Dios. Es Dios quien nos busca a nosotros, el que llama insistentemente a las puertas de cada corazón para que le abramos. Aquí está la verdadera puerta del sentido de nuestra vida. Por eso hoy, de nuevo, quisiera repetir con fuerza aquellas primeras palabras del Pontificado del Santo Padre, Juan Pablo II, pronunciadas en el balcón central de San Pedro, que asombraron al mundo y que jamás olvidaremos: «No tengáis miedo. Abrid vuestros corazones a Cristo». Aquí está el gran reto de nuestra vida y que en estos próximos días vamos a intentar asumir todos con paz y sinceridad.

Que Santa María Nai, patrona de esta Diócesis y cuya imagen nos está mirando desde su templo en la cima de estas escaleras, nos acompañe en esta peregrinación de la esperanza que mañana dará paso a ese inefable acto de acariciar con nuestros pies el polvo de los caminos. AMÉN.

ACTIVIDADES DEL SR. OBISPO

JULIO

- Día 26:** Bendición e Inauguración del Colegio Miraflores de las Religiosas Esclavas de la Eucaristía y de la Madre de Dios en Monterrey (Pereiro de Aguiar).
- Día 29:** Funeral del Rvdo. Sr. D. Antonio Muñoz Gutierrez en la iglesia parroquial de S. Pelagio de Bóveda de Amoeiro.
- Día 30:** Acogida y oración con los Misioneros Diocesanos en la Casa Sacerdotal que peregrinan a Santiago de Compostela.
- Día 31:** Preside, en la Plaza Mayor de Ourense, la Celebración Eucarística concelebrada con varios Srs. Obispos y numerosos sacerdotes a los jóvenes de diversas Diócesis que peregrinan a Santiago de Compostela por la Vía de la Plata, peregrinación organizada por la Conferencia Episcopal Española.

AGOSTO

- Días 1-5:** Peregrina con los jóvenes a Santiago de Compostela.
- Días 5-8:** Participa en la Peregrinación Europea de Jóvenes en Santiago de Compostela.
- Día 15:** Celebración Eucarística en la fiesta de la Asunción de la Virgen en el Santuario de Vilar de Flores.
Celebración Eucarística en la fiesta de la Asunción de la Virgen en Xunqueira de Ambía.
- Días 18-27:** Peregrinación a Turquía, “Siguiendo los pasos de San Pablo”, organizada desde la Diócesis de Ourense.

IGLESIA DIOCESANA

AÑO SANTO

LA DIÓCESIS DE OURENSE PEREGRINÓ A COMPOSTELA

Crónica de una jornada feliz, de una iglesia que peregrinando manifiesta su deseo de hacer juntos un camino cuya meta es Cristo.

El año santo Jubilar lo hemos preparado con las convenientes catequesis, y un oportuno número monográfico de PASTORALIA con colaboraciones diversas subrayando la gracia de la peregrinación.

22 de mayo de 2004. Día de sol. Santiago viviendo con intensidad el ser meta de tantos peregrinos. De todas las comarcas de Ourense han ido llegando autocares. Más de 100 que han acercado a la ciudad del Apóstol a unos 5000 peregrinos.

La Catedral rebosante, a las 6 de la tarde hemos tenido la cuidada celebración. Preside el Excmo. Sr. Arzobispo Metropolitano Don Julián Barrio, con él nuestro Señor Obispo que realizará la ofrenda en nombre de la Diócesis y concelebrando 60 sacerdotes.

Ha puesto un punto de color la Real Banda de Gaitas de la Diputación Provincial de Ourense que ha interpretado tres piezas entre ellas el Himno Gallego.

Afectuoso con nuestra Iglesia el Sr. Arzobispo cuya homilía respuesta a la breve pero oportuna ofrenda de Nuestro Señor Obispo.

La Capilla de la Catedral interpretó cuidada polifonía y toda la asamblea pudo participar en el canto que dirigió el joven diacono Seguí atendiendo el servicio del altar los Seminaristas mayores.

Todos los Vicarios de la diócesis y representantes del Cabildo, párroco, religiosos y miembros de movimientos de apostolado así como los seminarista menores dieron a la Peregrinación un auténtico sentido diocesano.

En lugar preferente estaban los Ilmos. Srs Presidente de la Diputación Provincial, D. José Luis Baltar Pumar y Alcalde de Ourense D. Manuel Cabezas Enríquez.

Sencilla pero muy viva ha sido esta jornada de verdadero fervor jacobeo, cuando al final de la Celebración el botafumeiro elevó el incienso como expresión de la alabanza dirigida al Señor era como la imagen de nuestra Iglesia que quiere trabajar por el Reino de Cristo perfumando con el amor de Cristo la vida y llenando de esperanza ilusionada el corazón de todos.

Ourense peregrinó a Santiago, la Iglesia particular de Ourense peregrina con ilusión hacia el Señor.

Miguel Angel González García

Delegado Diocesano del Año Santo Compostelano

FIESTA DE LA APARICIÓN DEL APÓSTOL

“Decote damos gracias a Deus por todos vós, facendo memoria de vós nas nosas oracións. Continuamente nós lembramos diante de Deus, noso Pai, da actividade da vosa fe, do esforzo da vosa caridade e da firmeza da vosa esperanza no noso Señor Xesucristo. Ben sabemos, irmáns, benqueridos de Deus, que El vos escolleu” (1Tes 1,1-5).

Con estas palabras de Paulo, no nome desta Igrexa compostelá, saúdo con agarimo á Igrexa peregrina da Diocese de Ourense, ó voso Bispo, ós cregos, ós membros de vida consagrada, ós seminaristas, ás autoridades e a tódolos leigos. Benvidos a esta Casa do Señor Santiago, meta dun camiño feito coas pegadas da fe e da esperanza, onde atopamos a referencia apostólica, fundamento da nosa fe e impulso de fortalecemento eclesial. Traedes na vosa devota ofrenda de agradecemento e de súplica unha gloriosa historia de vida cristiá que dá folgos á vosa esperanza para afrontar con confianza a vosa misión cristiá no futuro. A verdadeira historia se vive caladamente na intimidade da conciencia: é a historia das chamadas urxentes e as interpelacións de Deus, e o seu latexo pode percibirse na nosa condición de peregrinos. O home soamente é protexido no amor de Deus.

La celebración de la festividad de la Aparición del Apóstol Santiago nos ofrece la oportunidad de manifestar sencilla pero sinceramente nuestra devoción al Apóstol Santiago con sentimientos religiosos. Devoción testimoniada por los miles de peregrinos que con espíritu cristiano han venido y vienen haciendo un camino de penitencia y de conversión, de búsqueda y de encuentro, de misericordia y de gracia. La peregrinación a la tumba del Apóstol Santiago se convierte en una ocasión privilegiada de evangelización y de renovación de la vida sacramental, favoreciendo con ello la vitalidad de nuestras comunidades cristianas. También podemos proclamar hoy: “Oh cuan bienaventurados son los que tienen ante Dios tal intercesor y valedor... He aquí que la santa Ciudad de Compostela ha venido a ser por la intercesión del santo Apóstol la fortaleza de los que a ella vienen”.

Nuestra existencia es gracia y tarea vividas en condición de peregrinos. En esta encrucijada de civilización e historia nuestra vida de fe debe ser factor de cambio, dinamismo creador, corriente de pensamiento y de acción en medio de la sociedad, manteniendo nuestra identidad cristiana. El hombre de nuestros días ha perdido en buena medida el sentido del misterio y la capacidad de contemplación aunque sigue sintiendo la necesidad de Dios. “Oh Dios tu eres mi Dios, por ti madrugo, mi alma está sedienta de ti”, decía el salmista. Se aumentan las distancias sociales y económicas entre las personas, nos sobran soledades, echamos en falta a los buenos samaritanos que se acerquen a nuestra sociedad herida por los efectos del relativismo que nos acosa, diluyendo nuestros sentimientos religiosos más profundos. Santiago, el primero entre los apóstoles en beber el cáliz del Señor, hace resonar la esperanza en esta Basílica, para que en nuestra peregrinación terrena vivamos el encuentro con Dios como miembros de su Pueblo elegido y observemos su ley santa: “Hay que obedecer a Dios antes que a los hombres”.

El camino más recto para conseguir la meta es seguir de cerca a Cristo, que está sentado a la derecha del Padre, constituido Señor del cielo y de la tierra, de lo visible y de lo invisible. El triunfo en plenitud del Señor es el nuestro, el de la humanidad, el de la historia, el de la creación entera: La persona tiene un proyecto de hombre nuevo en el que poder mirarse; la humanidad un progreso total al que aspirar; la historia un final feliz que contar; la creación una plenitud a alcanzar. Es necesaria la renovación interior del hombre, del hombre que piensa y que pensando ha perdido la certidumbre de la verdad, del hombre que trabaja y que trabajando se ha dado cuenta de haberse extrovertido en tal grado que no realiza ya suficientemente un encuentro consigo mismo; del hombre que goza y se divierte disfrutando tanto de los medios excitantes de una gozosa experiencia propia que se siente enseguida aburrido y desilusionado de ella; del hombre que al contrario de Jesús que actuó como un hombre cualquiera, pretende actuar como si fuera Dios. El peregrino encuentra encrucijadas en el camino, el creyente las encuentra en la historia a las que hay que responder con la fe de Abrahán que aun sin ver caminó como si viese lo invisible, alumbrando nuevas primaveras de vida cristiana, centrada en el misterio de Cristo y de su Iglesia. Este testimonio, traducido en servicio, será perceptible por todo hombre de buena voluntad: “El que quiera ser grande entre vosotros, que sea vuestro servidor; y el que quiera ser primero entre vosotros, que sea vuestro esclavo. Igual que el Hijo del hombre no ha venido a ser servido sino a servir”. Desde esta vivencia espiritual se nos llama a anunciar a Cristo que “manifiesta plenamente el hombre al propio hombre y le descubre la sublimidad de su vocación”, haciéndolo con palabra convencida y testimonio coherente, construyendo personal y comunitariamente una cultura de solidaridad comprometida con los pobres, con la dignidad de la persona, con la defensa de la vida y con la dimensión trascendente de la persona humana abierta a Dios. Son signos que hablan al corazón de todos los hombres para abrirlos a Cristo. El “evangelio del amor de Dios al hombre, el evangelio de la dignidad de la persona y el evangelio de la vida son un único e indivisible evangelio (EV 2).

La tradición apostólica, hecha memoria en la tumba del Apóstol, nos motiva a intensificar la experiencia de la Iglesia como comunidad y a avivar la unidad eclesial que hemos de hacer efectivas en la realidad histórica concreta. Somos la iglesia peregrina y misionera, penitente y caminante, orante y evangelizadora que va por los caminos de la historia entre las turbaciones del mundo y los consuelos de Dios, siempre a la búsqueda de la ciudadanía de los santos.

Animados por la fe y alentados por la esperanza demos testimonio cristiano en una sociedad secularizada. “A la crisis de civilización hay que responder con la civilización del amor, fundada sobre los valores universales de paz, solidaridad, justicia y libertad que encuentran en Cristo su plena realización”.

Caminemos aguas arriba hasta llegar a la fuente, y después de recobrar la salud con las aguas vivas retomemos con ardor y celo apostólicos para afrontar la tarea transformadora de nuestra sociedad con el bordón de la fe, teniendo como estrella orientadora a la Virgen María. Santiago Apóstol, testigo y mártir de la fe, sigue alentando nuestra esperanza en el compromiso apostólico.

INVOCACIÓN

Benaventurado Apóstolo Santiago, neste Ano Santo de 2004, primeiro do terceiro milenio, uníndonos ós peregrinos do mundo enteiro acudimos hoxe os que formámola gran familia da Diocese de Ourense a prostrarnos ante o teu sepulcro para darte gracias polo teu permanente protección e para pedirte a gracia de proseguirlas túas pegadas no seguimento do Señor. Nesta tarde, baixo as bóvedas desta incomparable catedral que acubilla as túas sagrados restos, sentimos dun modo moi especial a nosa secular vinculación a esta Igrexa particular de Santiago de Compostela que nos preside na caridade ás Diocese que formámola Provincia Eclesiástica Compostelá en Galicia. Por elo, é esta a mellor ocasión para pedirte que sigas fortalecendo os nosos mutuos lazos de comunión, unidos á Igrexa universal na profesión da fe que ti nos predicaches.

A Diocese de Ourense foi na súa historia un terreo fértil en froitos de vida cristiá, ata o punto de que foi esta, dende os lonxanos tempos da romanización, a que foi configurando as súas terras e os seus costumes. Foron os seus santos, os seus misioneiros e as incesantes riadas de emigrantes quen expandiron polo mundo enteiro a entrañable riqueza da cultura desta a nosa terra que sempre tivo na fe de Xesus Cristo o referente esencial.

Pedímo-la túa protección, Santo Apóstolo, para que intercedas ante o Señor polos nosos enfermos e anciáns; que non lles deixemos solos ou desasistidos. Queremos tamén poñer nas túas mans intercesoras as preocupacións e problemas de tódalas nosas familias. Fai que o Señor déalles forza para cumprir coa sagrada misión de se-lo fermento e a berce dunha nova sociedade. Encomendámoste así mesmo ós nosos mozos e posto que non son moitos, máis precisan a gracia do Señor para ser xenerosos e fieis á fe. Pedímoste polos nosos gobernantes. E neste ano en que celebrámolo Bicentenario do noso Seminario Diocesano encomendámoste especialmente ós nosos seminaristas, maiores e menores, ós nosos sacerdotes e diáconos, así como a tódolos nosos relixiosos e consagrados.

Non quixesemos importunarte coas nosas peticións, pero non poderíamos esquecer hoxe ante ti a quen nunca se esquecen de nós e da nosa terra, os nosos queridos emigrantes. Ti, que percorriches diferentes mares e continentes, compréndeslles ben porque viviches na túa propia persoa os seus problemas.

A pesar dos múltiples retos do noso mundo, o Santo Pai convídanos a renova-la esperanza e a remar mar dentro. Axúdanos a segui-la chamada da Igrexa a unha nova Evanxelización.

Quixemos peregrinar ó teu sepulcro no mes de maio, no mes de María. A devoción mariana é o gran tesouro espiritual da nosa Diocese. Ti que, como o demais apóstolos, experimentáche-la forza da protección maternal da Santísima Virxe nos momentos difíciles dos comezos da Igrexa, ponnos a todos nós no seu corazón.

Amén.

INVOCACIÓN

Bienaventurado Apóstol Santiago, en este Año Santo de 2004, primero del tercer milenio, uniéndonos a los peregrinos del mundo entero acudimos hoy los que formamos la gran familia de la Diócesis de Ourense a postrarnos ante tu sepulcro para darte gracias por tu permanente protección y para pedirte la gracia de proseguir tus huellas en el seguimiento del Señor. En esta tarde, bajo las bóvedas de esta incomparable catedral que cobija tus sagrados restos, sentimos de un modo muy especial nuestra secular vinculación a esta Iglesia particular de Santiago de Compostela que nos preside en la caridad a las Diócesis que formamos la Provincia Eclesiástica Compostelana en Galicia. Por ello, es ésta la mejor ocasión para pedirte que sigas fortaleciendo nuestros mutuos lazos de comunión, unidos a la Iglesia universal en la profesión de la fe que tú nos predicaste.

La Diócesis de Ourense ha sido en su historia un terreno fértil en frutos de vida cristiana, hasta el punto de que ha sido ésta, desde los lejanos tiempos de la romanización, la que ha ido configurando sus tierras y sus costumbres. Fueron sus santos, sus misioneros y las incesantes riadas de emigrantes quienes expandieron por el mundo entero la entrañable riqueza de la cultura de esta nuestra tierra que siempre ha tenido en la fe de Jesucristo el referente esencial.

Pedimos tu protección, Santo Apóstol, para que intercedas ante el Señor por nuestros enfermos y ancianos; que no les dejemos solos o desasistidos. Queremos también poner en tus manos intercesoras las preocupaciones y problemas de todas nuestras familias. Haz que el Señor les dé fuerza para cumplir con la sagrada misión de ser el fermento y la cuna de una nueva sociedad. Te encomendamos asimismo a nuestros jóvenes y puesto que no son muchos, más necesitan la gracia del Señor para ser generosos y fieles a la fe. Te pedimos por nuestros gobernantes. Y en este año en que celebramos el Bicentenario de nuestro Seminario Diocesano te encomendamos especialmente a nuestros seminaristas, mayores y menores, a nuestros sacerdotes y diáconos, así como a todos nuestros religiosos y consagrados.

No quisiéramos abrumarte con nuestras peticiones, pero no podríamos olvidar hoy ante ti a quienes nunca se olvidan de nosotros y de nuestra tierra, nuestros queridos emigrantes. Tú, que recorriste diferentes mares y continentes, les comprendes bien porque viviste en tu propia persona sus problemas.

A pesar de los múltiples retos de nuestro mundo, el Santo Padre nos invita a renovar la esperanza y a remar mar adentro. Ayúdanos a seguir la llamada de la Iglesia a una nueva Evangelización.

Hemos querido peregrinar a tu sepulcro en el mes de mayo, en el mes de María. La devoción mariana es el gran tesoro espiritual de nuestra Diócesis. Tú que, como lo demás apóstoles, experimentaste la fuerza de la protección maternal de la Santísima Virgen en los momentos difíciles de los comienzos de la Iglesia, ponnos a todos nosotros en su corazón.

Amén.

SECRETARÍA GENERAL**DEFUNCIONES**

“Como Cristo que, una vez resucitado de entre los muertos, ya no muere más, así ellos también, liberados de la corrupción, no conocerán ya la muerte y participarán de la resurrección de Cristo, como Cristo participó de nuestra muerte”.

(De los sermones de S. Atanasio de Antioquía; Sermón 5, sobre la resurrección de Cristo). Oficio de difuntos.

Rvdo. D. Manuel Gil Freire; Fallecido el 8 de agosto de 2004. Había nacido en San Pedro de Solveira de Limia el 3 de enero de 1928; y después de cursar estudios en el Seminario de Ourense fue ordenado sacerdote el 22 de julio 1973. Desde 1973 hasta el 22 de septiembre de 1984 fue Coadjutor en la parroquia de Santa Eufemia la Real del Norte – Santo Domingo, en la ciudad de Ourense; en 1984 fue nombrado Capellán de las RR.HH. Esclavas del Santísimo Sacramento y de la Inmaculada, del convento de la Plaza de las Mercedes en la Ciudad de Ourense, cargo que ejerció hasta su jubilación, pasando a residir desde entonces en la ciudad de Vigo, donde fue llamado por el Señor el pasado día 8. Descanse en Paz.

IGLESIA EN ESPAÑA

Visita ad Limina

LOS OBISPOS ESPAÑOLES REALIZARÁN LA VISITA AD LIMINA EN EL INVIERNO DE 2005

Los Obispos de las 70 diócesis españolas realizarán la Visita ad Limina, en dos turnos, entre los días 17 y 31 de enero de 2005 y entre los días 21 de febrero y 5 de marzo de 2005. Estas fechas son las propuestas por la Santa Sede, quien tiene la última palabra al respecto y sobre la distribución en turnos que ha realizado la Conferencia Episcopal Española y de la que se informa al final de esta nota de prensa.

La última Visita ad Limina de los Obispos españoles tuvo lugar en el otoño de 1997 y en el invierno de 1998.

¿Qué es la Visita ad Limina?

Los cánones 399 y 400 del actual Código de Derecho Canónico definen y precisan lo qué es la Visita ad Limina, cuyos orígenes históricos datan del siglo IV, si bien será el Papa Sixto V en 1585 quien la institucionalizó y dispuso de modo más sistemático. Según la actual legislación de la Iglesia, los Obispos residenciales deben visitar las tumbas de los Apóstoles, encontrarse con el Sucesor de Pedro y presentar un informe o relación de sus respectivas diócesis cada cinco años, aproximadamente.

Esta es la esencia de la Visita ad Limina, cuyo significado profundo es el de visibilizar la unidad y la comunión de los sucesores de los Apóstoles con el sucesor de San Pedro y de las Iglesias locales con la Iglesia primada de Roma. De este modo, la Visita ad Limina es ocasión privilegiada para la comunión eclesial, la colegialidad episcopal y la caridad fraterna entre los Pastores y con el Papa.

Encuentro con el Papa

El momento principal de la Visita ad Limina lo constituye la entrevista personal que el Papa mantiene con cada uno de los Obispos y la posterior audiencia y discurso papal a los distintos grupos de Obispos. En estos discursos, el Papa incide y subraya las urgencias pastorales de las distintas Iglesias particulares.

En el transcurso de la Visita ad Limina, los Obispos han de visitar también distintos Dicasterios y organismos de la Curia Romana y peregrinar a las tumbas de los apóstoles Pedro y Pablo.

Calendario para los Obispos españoles

La Conferencia Episcopal Española, encargada de la coordinación de la Visita ad Limina, a tenor de las fechas facilitadas por la Santa Sede, ha distribuido las Visitas de los Obispos de las diócesis españolas en el siguiente reparto:

Del 17 al 31 de enero de 2005: Obispos de las Provincias Eclesiásticas de Burgos, Madrid, Mérida–Badajoz, Oviedo, Pamplona, Toledo, Valladolid y Zaragoza y Arzobispado Castrense.

Del 21 de febrero al 5 de marzo de 2005: Obispos de las Provincias Eclesiásticas de Barcelona, Granada, Santiago de Compostela, Sevilla, Tarragona y Valencia.

SANTA SEDE

ÁNGELUS

Castelgandolfo, domingo 25 de julio de 2004

Amadísimos hermanos y hermanas:

1. Durante estos días de distensión y descanso, mi pensamiento va a menudo a las dramáticas condiciones en las que se encuentran diversas regiones del mundo. Hoy, en particular, quisiera llamar vuestra atención hacia los trágicos acontecimientos que afligen desde hace mucho tiempo a algunos países del amado continente africano.

2. Desde hace más de dieciocho años, el norte de *Uganda* está asolado por un conflicto inhumano, que afecta a millones de personas, sobre todo niños. Muchos de ellos, atenazados por el miedo y privados de todo futuro, se ven forzados a enrolarse como «soldados». Me dirijo a la comunidad internacional y a los responsables políticos nacionales para que se ponga fin a este trágico conflicto y se ofrezca una perspectiva real de paz a toda la nación ugandesa.

Asimismo, es preocupante la situación en la que se encuentran las queridas poblaciones de *Darfur*, la región occidental de Sudán, confinante con Chad. La guerra, que se ha intensificado en estos últimos meses, trae consigo cada vez más pobreza, desesperación y muerte. Veinte años de duros enfrentamientos han producido en Sudán un número enorme de muertos, desplazados y refugiados. No se puede permanecer indiferentes. Dirijo un apremiante llamamiento a los responsables políticos y a las organizaciones internacionales, para que no olviden a estos hermanos nuestros tan duramente probados.

3. La comunidad cristiana se está esforzando por afrontar estas emergencias. En Uganda, los obispos, con la ayuda de otras diócesis del mundo y de organizaciones de voluntariado, trabajan con generosidad para promover la reconciliación nacional y socorrer a las personas que atraviesan dificultades. Precisamente en estos días he enviado a Darfur al presidente del Consejo pontificio «Cor unum», monseñor Paul Josef Cordes, para que lleve a aquellas poblaciones atribuladas la solidaridad espiritual y material de la Santa Sede y de la Iglesia universal.

Invito a todos los cristianos a orar por nuestros hermanos y hermanas de África, sobre la que invoco la protección materna de María.

ÁNGELUS

Castelgandolfo, domingo 1 de agosto de 2004

1. En este domingo la liturgia nos propone nuevamente la enseñanza de Jesús sobre *cuál es la verdadera riqueza*: no la que constituyen los bienes materiales, sino la espiritual, que consiste en *reconocer el primado de Dios* sobre nuestra vida, dejándonos guiar, en cualquier elección diaria, por su Evangelio. A la multitud que

lo sigue Jesús le explica que es necio «el que atesora riquezas para sí, y no se enriquece ante Dios» (cf. *Lc* 12, 21).

2. Amadísimos hermanos y hermanas, testigo singular y ejemplo elocuente de esta «riqueza espiritual» es María, que se define «esclava» del Señor, y se abandona totalmente a la voluntad divina. Que la Virgen santísima nos guíe por el *sendero arduo, pero liberador, de la santidad cristiana*, manantial de paz y de alegría interior.

Pediré esta gracia para todos los creyentes durante mi *peregrinación a Lourdes*, a donde iré los días 14 y 15 de agosto, y después *en Loreto*, donde estaré el 5 de septiembre para unirme a la peregrinación nacional de la *Acción católica italiana*, a la cual se ha adherido también el *Centro deportivo italiano*.

3. Agradezco a la Conferencia episcopal italiana, al arzobispo de Loreto y a la presidencia nacional de la Acción católica -representada aquí por la presidenta y el consiliario general- la invitación a participar en la peregrinación de Loreto. En esa circunstancia, tendré la alegría de inscribir en el catálogo de los beatos a tres miembros de la Asociación: al médico, y después sacerdote, Pedro Tarrés y Claret, de Barcelona, y a los jóvenes Alberto Marvelli y Pina Suriano, ambos italianos.

Exhorto a los miembros de la Acción católica a participar en gran número. Queridos hermanos, os espero en Loreto. Espero a los niños, a los muchachos, a los jóvenes y a las familias. Juntos pediremos a la Virgen de Loreto que obtenga una *nueva primavera de gracia y de compromiso* para la Asociación y para todo el pueblo cristiano.

XXXV JORNADA MUNDIAL DEL TURISMO

DEPORTE Y TURISMO:

DOS FUERZAS VITALES PARA LA COMPRENSIÓN MUTUA, LA CULTURA Y EL DESARROLLO DE LOS PAÍSES

Mensaje del Santo Padre Juan Pablo II

27 de Septiembre de 2004

1. Con motivo de la próxima Jornada Mundial del Turismo, que se celebrará el próximo 27 de septiembre, me es grato dirigirme a todos los que ejercen su labor en este sector de la actividad humana, para ofrecer algunas reflexiones que destaquen los aspectos positivos del turismo. Éste, como ya he indicado en otras ocasiones, contribuye a incrementar la relación entre personas y pueblos, que, cuando es cordial, respetuosa y solidaria, es como una puerta abierta a la paz y la convivencia.

En efecto, muchas de las situaciones de violencia que sufre la humanidad en nuestros tiempos tienen su raíz en la incomprensión, e incluso en el rechazo de los valores y la identidad de las culturas ajenas. Por eso, podrían superarse tantas veces mediante un mejor conocimiento recíproco. En este contexto, pienso también en los

millones de emigrantes, que han de participar en la sociedad que los acoge basándose sobre todo en el aprecio y reconocimiento de la identidad de cada persona o grupo.

La Jornada Mundial del Turismo, por tanto, no sólo ofrece de nuevo la oportunidad de afirmar la aportación positiva del turismo a la construcción de un mundo más justo y pacífico, sino también de profundizar en las condiciones concretas en que se gestiona y practica.

A este respecto, la Iglesia no puede dejar de reiterar una vez más el núcleo de su visión del hombre y de la historia. En efecto, el principio supremo que debe regir la convivencia humana es el respeto a la dignidad de cada uno, creado a imagen de Dios y, por tanto, hermano de todos los demás.

Este principio debería guiar toda la actividad política y económica, como ha sido puesto de relieve en la Doctrina Social de la Iglesia, e inspirar también la convivencia cultural y religiosa.

2. Este año el tema de la Jornada es *«Deporte y turismo: dos fuerzas vitales para la comprensión mutua, la cultura y el desarrollo de los países»*. Deporte y turismo hacen referencia ante todo al tiempo libre, en el que se han de fomentar actividades que ayuden al desarrollo físico y espiritual. Pero hay numerosas situaciones en que turismo y deporte se entrelazan de manera específica y se condicionan recíprocamente, como cuando el deporte se convierte precisamente en el motivo determinante para desplazarse tanto dentro del propio país, como por el extranjero.

En efecto, deporte y turismo están estrechamente unidos en los grandes acontecimientos deportivos en los que participan los países de una región o de todo el mundo, como en los Juegos Olímpicos, que no han de renunciar a su alta vocación de avivar ideales de convivencia, comprensión y amistad. Pero también en muchos otros casos menos espectaculares, como en las actividades deportivas de ámbito escolar o de las asociaciones del propio barrio o localidad. En otros casos, practicar un determinado deporte es precisamente lo que motiva programar un viaje o unas vacaciones. Es, pues, un fenómeno que atañe tanto a los deportistas de élite, a sus equipos y seguidores, como a modestos clubes sociales, así como también a muchas familias, jóvenes y niños y, en fin, a cuantos hacen del ejercicio físico uno de los motivos importantes de su viaje.

Al tratarse de una actividad humana que implica a tantas personas, no es de extrañar que, no obstante la nobleza de los objetivos proclamados, se produzcan también en muchos casos abusos y desviaciones. No se puede ignorar, entre otros fenómenos, el mercantilismo exacerbado, la competitividad agresiva, la violencia contra las personas y las cosas, hasta llegar incluso a la degradación del medio ambiente o la ofensa a la identidad cultural de quien acoge.

3. El Apóstol san Pablo proponía a los cristianos de Corinto la imagen del atleta para ilustrar la vida cristiana, como ejemplo de esfuerzo y de constancia (cf *1 Co* 9,24-25). En efecto, la práctica correcta del deporte debe estar acompañada por la templanza y la educación a la renuncia; con mucha frecuencia requiere también un

buen espíritu de equipo, actitudes de respeto, aprecio de las cualidades de los demás, honestidad en el juego y humildad para reconocer las propias limitaciones.

El deporte, en fin, especialmente en sus formas menos competitivas, invita a una celebración festiva y a la convivencia amistosa.

También el cristiano puede encontrar en el deporte una ayuda para desarrollar las virtudes cardinales – fortaleza, templanza, prudencia y justicia – en la carrera por la corona “que no se marchita”, como escribe san Pablo.

4. Ciertamente, el turismo ha dado un poderoso impulso a la práctica del deporte. Las facilidades que ofrece, e incluso las muchas actividades que promueve o patrocina por iniciativa propia, han incrementado de hecho el número de quienes aprecian el deporte y lo practican en su tiempo libre.

De este modo, se han multiplicado las ocasiones de encuentro entre pueblos y culturas diversas en un clima de buen entendimiento y de armonía.

Por ello, sin dejar de prestar la debida atención a las desviaciones que lamentablemente siguen produciéndose, deseo exhortar encarecidamente y con renovada esperanza a promover «un deporte que tutele los débiles y no excluya a nadie, libere a los jóvenes del riesgo de la apatía y de la indiferencia, y suscite en ellos un sano espíritu de competición; un deporte que sea factor de emancipación de los países más pobres y ayude a eliminar la intolerancia y a construir un mundo más fraterno y solidario; un deporte que contribuya a hacer que se ame la vida y que eduque al sacrificio, al respeto y a la responsabilidad, llevando a una plena valorización de cada uno» (En el Jubileo de los deportistas, 29-10-2000, n 3)

Con estas consideraciones, invito a los que están relacionados con el deporte desde el propio campo del turismo, a los deportistas y a todos los que lo practican en sus viajes, a proseguir sus esfuerzos para alcanzar estos nobles objetivos, a la vez que invoco sobre cada uno de ellos abundantes bendiciones divinas.

Vaticano, 30 de mayo de 2004, Solemnidad de Pentecostés

IOANNES PAULUS II

CARTA A LOS OBISPOS DE LA IGLESIA CATÓLICA SOBRE LA COLABORACIÓN DEL HOMBRE Y LA MUJER EN LA IGLESIA Y EL MUNDO

INTRODUCCIÓN

1. Experta en humanidad, la Iglesia ha estado siempre interesada en todo lo que se refiere al hombre y a la mujer. En estos últimos tiempos se ha reflexionado mucho acerca de la dignidad de la mujer, sus derechos y deberes en los diversos sectores de la comunidad civil y eclesial. Habiendo contribuido a la profundización de esta temática fundamental, particularmente con la enseñanza de Juan Pablo II,¹ la Iglesia se siente ahora interpelada por algunas corrientes de pensamiento, cuyas tesis frecuentemente no coinciden con la finalidad genuina de la promoción de la mujer.

Este documento, después de una breve presentación y valoración crítica de algunas concepciones antropológicas actuales, desea proponer reflexiones inspiradas en los datos doctrinales de la antropología bíblica, que son indispensables para salvaguardar la identidad de la persona humana. Se trata de *presupuestos* para una recta comprensión de la colaboración activa del hombre y la mujer en la Iglesia y el mundo, en el reconocimiento de su propia diferencia. Las presentes reflexiones se proponen, además, como punto de partida de profundización dentro de la Iglesia, y para instaurar un diálogo con todos los hombres y mujeres de buena voluntad, en la búsqueda sincera de la verdad y el compromiso común de desarrollar relaciones siempre más auténticas.

I. EL PROBLEMA

2. En los últimos años se han delineado nuevas tendencias para afrontar la cuestión femenina. Una primera tendencia subraya fuertemente la condición de subordinación de la mujer a fin de suscitar una actitud de contestación. La mujer, para ser ella misma, se constituye en antagonista del hombre. A los abusos de poder responde con una estrategia de búsqueda del poder. Este proceso lleva a una rivalidad entre los sexos, en el que la identidad y el rol de uno son asumidos en desventaja del otro, teniendo como consecuencia la introducción en la antropología de una confusión deletérea, que tiene su implicación más inmediata y nefasta en la estructura de la familia.

Una segunda tendencia emerge como consecuencia de la primera. Para evitar cualquier supremacía de uno u otro sexo, se tiende a cancelar las diferencias, consideradas como simple efecto de un condicionamiento histórico-cultural. En esta nivelación, la diferencia corpórea, llamada *sexo*, se minimiza, mientras la dimensión estrictamente cultural, llamada *género*, queda subrayada al máximo y considerada primaria. El obscurecerse de la diferencia o dualidad de los sexos produce enormes consecuencias de diverso orden. Esta antropología, que pretendía favorecer perspectivas igualitarias para la mujer, liberándola de todo determinismo biológico, ha inspirado de hecho ideologías que promueven, por ejemplo, el cuestionamiento de la

familia a causa de su índole natural bi-parental, esto es, compuesta de padre y madre, la equiparación de la homosexualidad a la heterosexualidad y un modelo nuevo de sexualidad polimorfa.

3. Aunque la raíz inmediata de dicha tendencia se coloca en el contexto de la cuestión femenina, su más profunda motivación debe buscarse en el tentativo de la persona humana de liberarse de sus condicionamientos biológicos.² Según esta perspectiva antropológica, la naturaleza humana no lleva en sí misma características que se impondrían de manera absoluta: toda persona podría o debería configurarse según sus propios deseos, ya que sería libre de toda predeterminación vinculada a su constitución esencial.

Esta perspectiva tiene múltiples consecuencias. Ante todo, se refuerza la idea de que la liberación de la mujer exige una crítica a las Sagradas Escrituras, que transmitirían una concepción patriarcal de Dios, alimentada por una cultura esencialmente machista. En segundo lugar, tal tendencia consideraría sin importancia e irrelevante el hecho de que el Hijo Dios haya asumido la naturaleza humana en su forma masculina.

4. Ante estas corrientes de pensamiento, la Iglesia, iluminada por la fe en Jesucristo, habla en cambio de *colaboración activa* entre el hombre y la mujer, precisamente en el reconocimiento de la diferencia misma.

Para comprender mejor el fundamento, sentido y consecuencias de esta respuesta, conviene volver, aunque sea brevemente, a las Sagradas Escrituras, —ricas también en sabiduría humana— en las que la misma se ha manifestado progresivamente, gracias a la intervención de Dios en favor de la humanidad.³

II. LOS DATOS FUNDAMENTALES DE LA ANTROPOLOGÍA BÍBLICA

5. Una primera serie de textos bíblicos a examinar está constituida por los primeros tres capítulos del Génesis. Ellos nos colocan «en el contexto de aquel «principio» bíblico según el cual la verdad revelada sobre el hombre como «imagen y semejanza de Dios» constituye la *base inmutable de toda la antropología cristiana*».⁴

En el primer texto (*Gn* 1,1-2,4), se describe la potencia creadora de la Palabra de Dios, que obra realizando distinciones en el caos primigenio. Aparecen así la luz y las tinieblas, el mar y la tierra firme, el día y la noche, las hierbas y los árboles, los peces y los pájaros, todos «según su especie». Surge un mundo ordenado a partir de diferencias, que, por otro lado, son otras tantas promesas de relaciones. He aquí, pues, bosquejado el cuadro general en el que se coloca la creación de la humanidad. «Y dijo Dios: Hagamos al ser humano a nuestra imagen, como semejanza nuestra... Creó, pues, Dios al ser humano a imagen suya, a imagen de Dios le creó, hombre y mujer los creó» (*Gn* 1,26-27). La humanidad es descrita aquí como articulada, desde su primer origen, en la relación de lo masculino con lo femenino. Es esta humanidad sexuada la que se declara explícitamente «imagen de Dios».

6. La segunda narración de la creación (*Gn* 2,4-25) confirma de modo inequívoco la importancia de la diferencia sexual. Una vez plasmado por Dios y situado en el

jardín del que recibe la gestión, aquel que es designado —todavía de manera genérica— como *Adán* experimenta una soledad, que la presencia de los animales no logra llenar. Necesita una *ayuda* que le sea adecuada. El término designa aquí no un papel de subalterno sino una ayuda vital.⁵ El objetivo es, en efecto, permitir que la vida de *Adán* no se convierta en un enfrentarse estéril, y al cabo mortal, solamente consigo mismo. Es necesario que entre en relación con otro ser que se halle a su nivel. Solamente la mujer, creada de su misma «carne» y envuelta por su mismo misterio, ofrece a la vida del hombre un porvenir. Esto se verifica a nivel ontológico, en el sentido de que la creación de la mujer por parte de Dios caracteriza a la humanidad como realidad relacional. En este encuentro emerge también la palabra que por primera vez abre la boca del hombre, en una expresión de maravilla: «Esta vez sí que es hueso de mis huesos y carne de mi carne» (*Gn 2,23*).

En referencia a este texto genesiaco, el Santo Padre ha escrito: «*La mujer es otro «yo» en la humanidad común*. Desde el principio aparecen [el hombre y la mujer] como «unidad de los dos», y esto significa la superación de la soledad original, en la que el hombre no encontraba «una ayuda que fuese semejante a él» (*Gn 2,20*). ¿Se trata aquí solamente de la «ayuda» en orden a la acción, a «someter la tierra» (cf *Gn 1,28*)? Ciertamente se trata de la compañera de la vida con la que el hombre se puede unir, como esposa, llegando a ser con ella «una sola carne» y abandonando por esto a «su padre y a su madre» (cf *Gn 2,24*).⁶

La diferencia vital está orientada a la comunión, y es vivida serenamente tal como expresa el tema de la desnudez: «Estaban ambos desnudos, el hombre y su mujer, pero no se avergonzaban uno del otro» (*Gn 2, 25*).

De este modo, el cuerpo humano, marcado por el sello de la masculinidad o la femineidad, «desde «el principio» tiene un carácter nupcial, lo que quiere decir que es capaz de expresar el amor con que el hombre-persona se hace don, verificando así el profundo sentido del propio ser y del propio existir».⁷ Comentando estos versículos del Génesis, el Santo Padre continúa: «En esta peculiaridad suya, el cuerpo es la expresión del espíritu y está llamado, en el misterio mismo de la creación, a existir en la comunión de las personas «a imagen de Dios»».⁸

En la misma perspectiva esponsal se comprende en qué sentido la antigua narración del Génesis deja entender cómo la mujer, en su ser más profundo y originario, existe «por razón del hombre» (cf *1Co 11,9*): es una afirmación que, lejos de evocar alienación, expresa un aspecto fundamental de la semejanza con la Santísima Trinidad, cuyas Personas, con la venida de Cristo, revelan la comunión de amor que existe entre ellas. «En la «unidad de los dos» el hombre y la mujer son llamados desde su origen no sólo a existir «uno al lado del otro», o simplemente «juntos», sino que son llamados también *a existir recíprocamente*, «*el uno para el otro*... El texto del *Génesis 2,18-25* indica que el matrimonio es la dimensión primera y, en cierto sentido, fundamental de esta llamada. Pero no es la única. Toda la historia del hombre sobre la tierra se realiza en el ámbito de esta llamada. Basándose en el principio del ser recíproco «para» el otro en la «comunión» interpersonal, se

desarrolla en esta historia la integración en la humanidad misma, querida por Dios, de lo «masculino» y de lo «femenino».⁹

La visión serena de la desnudez con la que concluye la segunda narración de la creación evoca aquel «muy bueno» que cerraba la creación de la primera pareja humana en la precedente narración. Tenemos aquí el centro del diseño originario de Dios y la verdad más profunda del hombre y la mujer, tal como Dios los ha querido y creado. Por más trastornadas y oscurecidas que estén por el pecado, estas disposiciones originarias del Creador no podrán ser nunca anuladas.

7. El pecado original altera el modo con el que el hombre y la mujer acogen y viven la Palabra de Dios y su relación con el Creador. Inmediatamente después de haberles donado el jardín, Dios les da un mandamiento positivo (cf *Gn 2,16*) seguido por otro negativo (cf *Gn 2,17*), con el cual se afirma implícitamente la diferencia esencial entre Dios y la humanidad. En virtud de la seducción de la Serpiente, tal diferencia es rechazada de hecho por el hombre y la mujer. Como consecuencia se tergiversa también el modo de vivir su diferenciación sexual. La narración del Génesis establece así una relación de causa y efecto entre las dos diferencias: en cuando la humanidad considera a Dios como su enemigo se pervierte la relación misma entre el hombre y la mujer. Asimismo, cuando esta última relación se deteriora, existe el riesgo de que quede comprometido también el acceso al rostro de Dios.

En las palabras que Dios dirige a la mujer después del pecado se expresa, de modo lapidario e impresionante, la naturaleza de las relaciones que se establecerán a partir de entonces entre el hombre y la mujer: «Hacia tu marido irá tu apetencia, y él te dominará» (*Gn 3,16*). Será una relación en la que a menudo el amor quedará reducido a pura búsqueda de sí mismo, en una relación que ignora y destruye el amor, reemplazándolo con el yugo de la dominación de un sexo sobre el otro. La historia de la humanidad reproduce, de hecho, estas situaciones en las que se expresa abiertamente la triple concupiscencia que recuerda San Juan, cuando habla de la concupiscencia de la carne, la concupiscencia de los ojos y la soberbia de la vida (cf *I Jn 2,16*). En esta trágica situación se pierden la igualdad, el respeto y el amor que, según el diseño originario de Dios, exige la relación del hombre y la mujer.

8. Recorrer estos textos fundamentales permite reafirmar algunos datos capitales de la antropología bíblica.

Ante todo, hace falta subrayar el carácter personal del ser humano. «De la reflexión bíblica emerge la verdad sobre el carácter personal del ser humano. El hombre —ya sea hombre o mujer— es persona igualmente; en efecto, ambos, han sido creados a imagen y semejanza del Dios personal».¹⁰ La igual dignidad de las personas se realiza como complementariedad física, psicológica y ontológica, dando lugar a una armónica «unidualidad» relacional, que sólo el pecado y las «estructuras de pecado» inscritas en la cultura han hecho potencialmente conflictivas. La antropología bíblica sugiere afrontar desde un punto de vista *relacional*, no competitivo ni de revancha, los problemas que a nivel público o privado suponen la diferencia de sexos.

Además, hay que hacer notar la importancia y el sentido de la diferencia de los sexos como realidad inscrita profundamente en el hombre y la mujer. «La sexualidad caracteriza al hombre y a la mujer no sólo en el plano físico, sino también en el psicológico y espiritual con su impronta consiguiente en todas sus manifestaciones». ¹¹ Ésta no puede ser reducida a un puro e insignificante dato biológico, sino que «es un elemento básico de la personalidad; un modo propio de ser, de manifestarse, de comunicarse con los otros, de sentir, expresar y vivir el amor humano». ¹² Esta capacidad de amar, reflejo e imagen de Dios Amor, halla una de sus expresiones en el carácter sponsal del cuerpo, en el que se inscribe la masculinidad y femineidad de la persona.

Se trata de la dimensión antropológica de la sexualidad, inseparable de la teológica. La criatura humana, en su unidad de alma y cuerpo, está, desde el principio, cualificada por la relación con el otro. Esta relación se presenta siempre a la vez como buena y alterada. Es buena por su bondad originaria, declarada por Dios desde el primer momento de la creación; es también alterada por la desarmonía entre Dios y la humanidad, surgida con el pecado. Tal alteración no corresponde, sin embargo, ni al proyecto inicial de Dios sobre el hombre y la mujer, ni a la verdad sobre la relación de los sexos. De esto se deduce, por lo tanto, que esta relación, buena pero herida, necesita ser sanada.

¿Cuáles pueden ser las vías para esta curación? Considerar y analizar los problemas inherentes a la relación de los sexos sólo a partir de una situación marcada por el pecado llevaría necesariamente a recaer en los errores anteriormente mencionados. Hace falta romper, pues, esta lógica del pecado y buscar una salida, que permita eliminarla del corazón del hombre pecador. Una orientación clara en tal sentido se nos ofrece con la promesa divina de un Salvador, en la que están involucradas la «mujer» y su «estirpe» (cf *Gn* 3,15), promesa que, antes de realizarse, tendrá una larga preparación histórica.

9. Una primera victoria sobre el mal está representada por la historia de Noé, hombre justo que, conducido por Dios, se salva del diluvio con su familia y las distintas especies de animales (cf *Gn* 6-9). Pero la esperanza de salvación se confirma, sobre todo, en la elección divina de Abraham y su descendencia (cf *Gn* 12,1ss). Dios empieza así a desvelar su rostro para que, por medio del pueblo elegido, la humanidad aprenda el camino de la semejanza divina, es decir de la santidad, y por lo tanto del cambio del corazón. Entre los muchos modos con que Dios se revela a su pueblo (cf *Hb* 1,1), según una larga y paciente pedagogía, se encuentra también la repetida referencia al tema de la alianza entre el hombre y la mujer. Se trata de algo paradójico si se considera el drama recordado por el Génesis y su reiteración concreta en tiempos de los profetas, así como la mezcla entre sacralidad y sexualidad, presente en las religiones que circundaban a Israel. Y sin embargo, este simbolismo parece indispensable para comprender el modo en que Dios ama a su pueblo: Dios se hace conocer como el Esposo que ama a Israel, su Esposa.

Si en esta relación Dios es descrito como «Dios celoso» (cf *Ex* 20,5; *Na* 1,2) e Israel denunciado como esposa «adúltera» o «prostituta» (cf *Os* 2,4-15; *Ez* 16,15-34), el motivo es que la esperanza que se fortalece por la palabra de los profetas consiste precisamente en ver cómo Jerusalén se convierte en la esposa perfecta: «Porque como se casa joven con doncella, se casará contigo tu edificador, y con gozo de esposo por su novia se gozará por ti tu Dios» (*Is* 62,5). Recreada «en justicia y en derecho, en amor y en compasión» (*Os* 2,21), aquella que se alejó para buscar la vida y la felicidad en los dioses falsos retornará, y a Aquel que le hablará a su corazón, «ella responderá allí como en los días de su juventud» (*Os* 2,17), y le oírás decir: «tu esposo es tu Hacedor» (*Is* 54,5). En sustancia es el mismo dato que se afirma cuando, paralelamente al misterio de la obra que Dios realiza por la figura masculina del Siervo, el libro de Isaías evoca la figura femenina de Sión, adornada con una trascendencia y una santidad que prefiguran el don de la salvación destinada a Israel.

El *Cantar de los cantares* representa sin duda un momento privilegiado en el empleo de esta modalidad de revelación. Con palabras de un amor profundamente humano, que celebra la belleza de los cuerpos y la felicidad de la búsqueda recíproca, se expresa igualmente el amor divino por su pueblo. La Iglesia no se ha engañado pues al reconocer el misterio de su relación con Cristo, en su audacia de unir, mediante las mismas expresiones, aquello que hay de más humano con aquello que hay de más divino.

A lo largo de todo el Antiguo Testamento se configura una historia de salvación, que pone simultáneamente en juego la participación de lo masculino y lo femenino. Los términos esposo y esposa, o también alianza, con los que se caracteriza la dinámica de la salvación, aun teniendo una evidente dimensión metafórica, representan aquí mucho más que simples metáforas. Este vocabulario nupcial toca la naturaleza misma de la relación que Dios establece con su pueblo, aunque tal relación es más amplia de lo que se puede captar en la experiencia nupcial humana. Igualmente, están en juego las mismas condiciones concretas de la redención, en el modo con el que oráculos como los de Isaías asocian papeles masculinos y femeninos en el anuncio y la prefiguración de la obra de la salvación que Dios está a punto de cumplir. Dicha salvación orienta al lector sea hacia la figura masculina del Siervo sufriente que hacia aquella femenina de Sión. Los oráculos de Isaías alternan de hecho esta figura con la del Siervo de Dios, antes de culminar, al final del libro, con la visión misteriosa de Jerusalén, que da a luz un pueblo en un solo día (cf *Is* 66,7-14), profecía de la gran novedad que Dios está a punto de realizar (cf *Is* 48,6-8).

10. Todas estas prefiguraciones se cumplen en el Nuevo Testamento. Por una parte María, como la hija elegida de Sión, recapitula y transfigura en su femineidad la condición de Israel/Esposa, a la espera del día de su salvación. Por otra parte, la masculinidad del Hijo permite reconocer cómo Jesús asume en su persona todo lo que el simbolismo del Antiguo Testamento había aplicado al amor de Dios por su pueblo, descrito como el amor de un esposo por su esposa. Las figuras de Jesús y María, su

Madre, no sólo aseguran la continuidad entre el Antiguo y el Nuevo Testamento, sino que superan aquel. Como dice San Ireneo, con el Señor aparece «toda novedad».¹³

Este aspecto es puesto en particular evidencia por el Evangelio de Juan. En la escena de las bodas de Caná, por ejemplo, María, a la que su Hijo llama «mujer», pide a Jesús que ofrezca como señal el vino nuevo de las bodas futuras con la humanidad. Estas bodas mesiánicas se realizarán en la cruz, dónde, en presencia nuevamente de su madre, indicada también aquí como «mujer», brotará del corazón abierto del crucificado la sangre/vino de la Nueva Alianza (cf *Jn* 19,25-27.34).¹⁴ No hay pues nada de asombroso si Juan el Bautista, interrogado sobre su identidad, se presenta como «el amigo del novio», que se alegra cuando oye la voz del novio y tiene que eclipsarse a su llegada: «El que tiene a la novia es el novio; pero el amigo del novio, el que asiste y le oye, se alegra mucho con la voz del novio. Esta es, pues, mi alegría, que ha alcanzado su plenitud. Es preciso que él crezca y que yo disminuya» (*Jn* 3,29-30).¹⁵

En su actividad apostólica, Pablo desarrolla todo el sentido nupcial de la redención concibiendo la vida cristiana como un misterio nupcial. Escribe a la Iglesia de Corinto por él fundada: «Celoso estoy de vosotros con celos de Dios. Pues os tengo desposados con un solo esposo para presentaros cual casta virgen a Cristo» (2 *Cor* 11,2).

En la carta a los Efesios la relación sponsal entre Cristo y la Iglesia será retomada y profundizada con amplitud. En la Nueva Alianza la Esposa amada es la Iglesia, y —como enseña el Santo Padre en la Carta a las familias— «esta esposa, de la que habla la carta a los Efesios, se hace presente en cada bautizado y es como una persona que se ofrece a la mirada de su esposo: «Amó a la Iglesia y se entregó a sí mismo por ella, para... presentársela resplandeciente a sí mismo; sin que tenga mancha ni arruga ni cosa parecida, sino que sea santa e inmaculada»' (*Ef* 5,25-27)».¹⁶

Meditando, por lo tanto, en la unión del hombre y la mujer como es descrita al momento de la creación del mundo (cf *Gn* 2,24), el apóstol exclama: «Gran misterio es éste, lo digo respecto a Cristo y la Iglesia» (*Ef* 5,32). El amor del hombre y la mujer, vivido con la fuerza de la gracia bautismal, se convierte ya en sacramento del amor de Cristo y la Iglesia, testimonio del misterio de fidelidad y unidad del que nace la «nueva Eva», y del que ésta vive en su camino terrenal, en espera de la plenitud de las bodas eternas.

11. Injertados en el misterio pascual y convertidos en signos vivientes del amor de Cristo y la Iglesia, los esposos cristianos son renovados en su corazón y pueden así huir de las relaciones marcadas por la concupiscencia y la tendencia a la sumisión, que la ruptura con Dios, a causa del pecado, había introducido en la pareja primitiva. Para ellos, la bondad del amor, del cual la voluntad humana herida ha conservado la nostalgia, se revela con acentos y posibilidades nuevas. A la luz de esto, Jesús, ante la pregunta sobre el divorcio (cf *Mt* 19,1-9), recuerda las exigencias de la alianza entre el hombre y la mujer en cuanto queridas por Dios al principio, o bien antes de la aparición del pecado, el cual había justificado los sucesivos acomodos de la ley

mosaica. Lejos del ser la imposición de un orden duro e intransigente, esta enseñanza de Jesús sobre el divorcio es efectivamente el anuncio de una «buena noticia»: que la fidelidad es más fuerte que el pecado. Con la fuerza de la resurrección es posible la victoria de la fidelidad sobre las debilidades, sobre las heridas sufridas y sobre los pecados de la pareja. En la gracia de Cristo, que renueva su corazón, el hombre y la mujer se hacen capaces de librarse del pecado y de conocer la alegría del don recíproco.

12.«Todos los bautizados en Cristo os habéis revestido de Cristo: ya no hay... ni hombre ni mujer», escribe S. Pablo a los Gálatas (*Ga 3,27-28*). El Apóstol no declara aquí abolida la distinción hombre-mujer, que en otro lugar afirma pertenecer al proyecto de Dios. Lo que quiere decir es más bien esto: en Cristo, la rivalidad, la enemistad y la violencia, que desfiguraban la relación entre el hombre y la mujer, son superables y superadas. En este sentido, la distinción entre el hombre y la mujer es más que nunca afirmada, y en cuanto tal acompaña a la revelación bíblica hasta el final. Al término de la historia presente, mientras se delinean en el Apocalipsis de Juan «los cielos nuevos» y «la tierra nueva» (*Ap 21,1*), se presenta en visión una Jerusalén femenina «engalanada como una novia ataviada para su esposo» (*Ap 21,20*). La revelación misma se concluye con la palabra de la Esposa y del Espíritu, que suplican la llegada del Esposo: «Ven Señor Jesús» (*Ap 22,20*).

Lo masculino y femenino son así revelados como *pertenecientes ontológicamente a la creación*, y destinados por tanto a *perdurar más allá del tiempo presente*, evidentemente en una forma transfigurada. De este modo caracterizan el amor que «no acaba nunca» (*1 Cor 13,8*), no obstante haya caducado la expresión temporal y terrena de la sexualidad, ordenada a un régimen de vida marcado por la generación y la muerte. El celibato por el Reino quiere ser profecía de esta forma de existencia futura de lo masculino y lo femenino. Para los que viven el celibato, éste adelanta la realidad de una vida, que, no obstante continuar siendo aquella propia del hombre y la mujer, ya no estará sometida a los límites presentes de la relación conyugal (cf *Mt 22,30*). Para los que viven la vida conyugal, aquel estado se convierte además en referencia y profecía de la perfección que su relación alcanzará en el encuentro cara a cara con Dios.

Distintos desde el principio de la creación y permaneciendo así en la eternidad, el hombre y la mujer, injertados en el misterio pascual de Cristo, ya no advierten, pues, sus diferencias como motivo de discordia que hay que superar con la negación o la nivelación, sino como una posibilidad de colaboración que hay que cultivar con el respeto recíproco de la distinción. A partir de aquí se abren nuevas perspectivas para una comprensión más profunda de la dignidad de la mujer y de su papel en la sociedad humana y en la Iglesia.

III. LA ACTUALIDAD DE LOS VALORES FEMENINOS EN LA VIDA DE LA SOCIEDAD

13.Entre los valores fundamentales que están vinculados a la vida concreta de la mujer se halla lo que se ha dado en llamar la «capacidad de acogida del otro». No

obstante el hecho de que cierto discurso feminista reivindique las exigencias «para sí misma», la mujer conserva la profunda intuición de que lo mejor de su vida está hecho de actividades orientadas al *despertar del otro*, a su crecimiento y a su protección.

Esta intuición está unida a su capacidad física de dar la vida. Sea o no puesta en acto, esta capacidad es una realidad que estructura profundamente la personalidad femenina. Le permite adquirir muy pronto madurez, sentido de la gravedad de la vida y de las responsabilidades que ésta implica. Desarrolla en ella el sentido y el respeto por lo concreto, que se opone a abstracciones a menudo letales para la existencia de los individuos y la sociedad. En fin, es ella la que, aún en las situaciones más desesperadas —y la historia pasada y presente es testigo de ello— posee una capacidad única de resistir en las adversidades, de hacer la vida todavía posible incluso en situaciones extremas, de conservar un tenaz sentido del futuro y, por último, de recordar con las lágrimas el precio de cada vida humana.

Aunque la maternidad es un elemento clave de la identidad femenina, ello no autoriza en absoluto a considerar a la mujer exclusivamente bajo el aspecto de la procreación biológica. En este sentido, pueden existir graves exageraciones que exaltan la fecundidad biológica en términos vitalistas, y que a menudo van acompañadas de un peligroso desprecio por la mujer. La vocación cristiana a la virginidad —audaz con relación a la tradición veterotestamentaria y a las exigencias de muchas sociedades humanas— tiene al respecto gran importancia.¹⁷ Ésta contradice radicalmente toda pretensión de encerrar a las mujeres en un destino que sería sencillamente biológico. Así como la maternidad física le recuerda a la virginidad que no existe vocación cristiana fuera de la donación concreta de sí al otro, igualmente la virginidad le recuerda a la maternidad física su dimensión fundamentalmente espiritual: no es conformándose con dar la vida física como se genera realmente al otro. Eso significa que la maternidad también puede encontrar formas de plena realización allí donde no hay generación física.¹⁸

En tal perspectiva se entiende el papel insustituible de la mujer en los diversos aspectos de la vida familiar y social que implican las relaciones humanas y el cuidado del otro. Aquí se manifiesta con claridad lo que el Santo Padre ha llamado el *genio de la mujer*.¹⁹ Ello implica, ante todo, que las mujeres estén activamente presentes, incluso con firmeza, en la familia, «*sociedad primordial* y, en cierto sentido, «soberana'»,²⁰ pues es particularmente en ella donde se plasma el rostro de un pueblo y sus miembros adquieren las enseñanzas fundamentales. Ellos aprenden a amar en cuanto son amados gratuitamente, aprenden el respeto a las otras personas en cuanto son respetados, aprenden a conocer el rostro de Dios en cuanto reciben su primera revelación de un padre y una madre llenos de atenciones. Cuando faltan estas experiencias fundamentales, es el conjunto de la sociedad el que sufre violencia y se vuelve, a su vez, generador de múltiples violencias. Esto implica, además, que las mujeres estén presentes en el mundo del trabajo y de la organización social, y que tengan acceso a puestos de responsabilidad que les ofrezcan la posibilidad de inspirar

las políticas de las naciones y de promover soluciones innovadoras para los problemas económicos y sociales.

Sin embargo no se puede olvidar que la combinación de las dos actividades — la familia y el trabajo— asume, en el caso de la mujer, características diferentes que en el del hombre. Se plantea por tanto el problema de armonizar la legislación y la organización del trabajo con las exigencias de la misión de la mujer dentro de la familia. El problema no es solo jurídico, económico u organizativo, sino ante todo de mentalidad, cultura y respeto. Se necesita, en efecto, una justa valoración del trabajo desarrollado por la mujer en la familia. En tal modo, las mujeres que libremente lo deseen podrán dedicar la totalidad de su tiempo al trabajo doméstico, sin ser estigmatizadas socialmente y penalizadas económicamente. Por otra parte, las que deseen desarrollar también otros trabajos, podrán hacerlo con horarios adecuados, sin verse obligadas a elegir entre la alternativa de perjudicar su vida familiar o de padecer una situación habitual de tensión, que no facilita ni el equilibrio personal ni la armonía familiar. Como ha escrito Juan Pablo II, «será un honor para la sociedad hacer posible a la madre —sin obstaculizar su libertad, sin discriminación psicológica o práctica, sin dejarle en inferioridad ante sus compañeras— dedicarse al cuidado y a la educación de los hijos, según las necesidades diferenciadas de la edad».²¹

14. En todo caso es oportuno recordar que los valores femeninos apenas mencionados son ante todo valores humanos: la condición humana, del hombre y la mujer creados a imagen de Dios, es una e indivisible. Sólo porque las mujeres están más inmediatamente en sintonía con estos valores pueden llamar la atención sobre ellos y ser su signo privilegiado. Pero en última instancia cada ser humano, hombre o mujer, está destinado a ser «para el otro». Así se ve que lo que se llama «femineidad» es más que un simple atributo del sexo femenino. La palabra designa efectivamente la capacidad fundamentalmente humana de vivir para el otro y gracias al otro.

Por lo tanto la promoción de las mujeres dentro de la sociedad tiene que ser comprendida y buscada como una humanización, realizada gracias a los valores redescubiertos por las mujeres. Toda perspectiva que pretenda proponerse como lucha de sexos sólo puede ser una ilusión y un peligro, destinados a acabar en situaciones de segregación y competición entre hombres y mujeres, y a promover un solipsismo, que se nutre de una concepción falsa de la libertad.

Sin prejuzgar los esfuerzos por promover los derechos a los que las mujeres pueden aspirar en la sociedad y en la familia, estas observaciones quieren corregir la perspectiva que considera a los hombres como enemigos que hay que vencer. La relación hombre-mujer no puede pretender encontrar su justa condición en una especie de contraposición desconfiada y a la defensiva. Es necesario que tal relación sea vivida en la paz y felicidad del amor compartido.

En un nivel más concreto, las políticas sociales —educativas, familiares, laborales, de acceso a los servicios, de participación cívica— si bien por una parte tienen que combatir cualquier injusta discriminación sexual, por otra deben saber escuchar

las aspiraciones e individuar las necesidades de cada cual. La defensa y promoción de la idéntica dignidad y de los valores personales comunes deben armonizarse con el cuidadoso reconocimiento de la diferencia y la reciprocidad, allí donde eso se requiera para la realización del propio ser masculino o femenino.

IV. LA ACTUALIDAD DE LOS VALORES FEMENINOS EN LA VIDA DE LA IGLESIA

15. Con respecto a la Iglesia, el signo de la mujer es más que nunca central y fecundo. Ello depende de la identidad misma de la Iglesia, que ésta recibe de Dios y acoge en la fe. Es esta identidad «mística», profunda, esencial, la que se debe tener presente en la reflexión sobre los respectivos papeles del hombre y la mujer en la Iglesia.

Ya desde las primeras generaciones cristianas, la Iglesia se consideró una comunidad generada por Cristo y vinculada a Él por una relación de amor, que encontró en la experiencia nupcial su mejor expresión. Por ello la primera obligación de la Iglesia es permanecer en la presencia de este misterio del amor divino, manifestado en Cristo Jesús, contemplarlo y celebrarlo. En tal sentido, la figura de María constituye la referencia fundamental de la Iglesia. Se podría decir, metafóricamente, que María ofrece a la Iglesia el espejo en el que es invitada a reconocer su propia identidad así como las disposiciones del corazón, las actitudes y los gestos que Dios espera de ella.

La existencia de María es para la Iglesia una invitación a radicar su ser en la escucha y acogida de la Palabra de Dios. Porque la fe no es tanto la búsqueda de Dios por parte del hombre cuanto el reconocimiento de que Dios viene a él, lo visita y le habla. Esta fe, cierta de que «ninguna cosa es imposible para Dios» (cf *Gn* 18,14; *Lc* 1,37), vive y se profundiza en la obediencia humilde y amorosa con la que la Iglesia sabe decirle al Padre: «hágase en mí según tu palabra» (*Lc* 1,38). La fe continuamente remite a la persona de Jesús: «Haced lo que él os diga» (*Jn* 2,5), y lo acompaña en su camino hasta los pies de la cruz. María, en la hora de las tinieblas más profundas, persiste valientemente en la fe, con la única certeza de la confianza en la palabra de Dios.

También de María aprende la Iglesia a conocer la intimidad de Cristo. María, que ha llevado en sus brazos al pequeño niño de Belén, enseña a conocer la infinita humildad de Dios. Ella, que ha acogido el cuerpo martirizado de Jesús depuesto de la cruz, muestra a la Iglesia cómo recoger todas las vidas desfiguradas en este mundo por la violencia y el pecado. La Iglesia aprende de María el sentido de la potencia del amor, tal como Dios la despliega y revela en la vida del Hijo predilecto: «dispersó a los que son soberbios y exaltó a los humildes» (*Lc* 1,51-52). Y también de María los discípulos de Cristo reciben el sentido y el gusto de la alabanza ante las obras de Dios: «porque ha hecho en mi favor maravillas el Poderoso» (*Lc* 1, 49). Ellos aprenden que están en el mundo para conservar la memoria de estas «maravillas» y velar en la espera del día del Señor.

16. Mirar a María e imitarla no significa, sin embargo, empujar a la Iglesia hacia una actitud pasiva inspirada en una concepción superada de la femineidad. Tampoco significa condenarla a una vulnerabilidad peligrosa, en un mundo en el que lo que cuenta es sobre todo el dominio y el poder. En realidad, el camino de Cristo no es ni el del dominio (cf *Fil* 2, 6), ni el del poder como lo entiende el mundo (cf *Jn* 18,26). Del Hijo de Dios aprendemos que esta «pasividad» es en realidad el camino del amor, es poder real que derrota toda violencia, es «pasión» que salva al mundo del pecado y de la muerte y recrea la humanidad. Confiando su Madre al apóstol S. Juan, el Crucificado invita a su Iglesia a aprender de María el secreto del amor que triunfa.

Muy lejos de otorgar a la Iglesia una identidad basada en un modelo contingente de femineidad, la referencia a María, con sus disposiciones de escucha, acogida, humildad, fidelidad, alabanza y espera, coloca a la Iglesia en continuidad con la historia espiritual de Israel. Estas actitudes se convierten también, en Jesús y a través de él, en la vocación de cada bautizado.

Prescindiendo de las condiciones, estados de vida, vocaciones diferentes, con o sin responsabilidades públicas, tales actitudes determinan un aspecto esencial de la identidad de la vida cristiana. Aun tratándose de actitudes que tendrían que ser típicas de cada bautizado, de hecho, es característico de la mujer vivirlas con particular intensidad y naturalidad. Así, las mujeres tienen un papel de la mayor importancia en la vida eclesial, interpelando a los bautizados sobre el cultivo de tales disposiciones, y contribuyendo en modo único a manifestar el verdadero rostro de la Iglesia, esposa de Cristo y madre de los creyentes.

En esta perspectiva también se entiende que el hecho de que la ordenación sacerdotal sea exclusivamente reservada a los hombres²² no impide en absoluto a las mujeres el acceso al corazón de la vida cristiana. Ellas están llamadas a ser modelos y testigos insustituibles para todos los cristianos de cómo la Esposa debe corresponder con amor al amor del Esposo.

CONCLUSIÓN

17. En Jesucristo se han hecho nuevas todas las cosas (cf *Ap* 21,5). La renovación de la gracia, sin embargo, no es posible sin la conversión del corazón. Mirando a Jesús y confesándolo como Señor, se trata de reconocer el camino del amor vencedor del pecado, que Él propone a sus discípulos.

Así, la relación del hombre con la mujer se transforma, y la *triple concupiscencia* de la que habla la primera carta de S. Juan (cf *1Jn* 2,15-17) cesa su destructiva influencia. Se debe recibir el testimonio de la vida de las mujeres como revelación de valores, sin los cuales la humanidad se cerraría en la autosuficiencia, en los sueños de poder y en el drama de la violencia. También la mujer, por su parte, tiene que dejarse convertir, y reconocer los valores singulares y de gran eficacia de amor por el otro del que su femineidad es portadora. En ambos casos se trata de la conversión de la humanidad a Dios, a fin de que tanto el hombre como la mujer conozcan a Dios

como a su «ayuda», como Creador lleno de ternura y como Redentor que «amó tanto al mundo que dio a su Hijo único» (*Jn 3,16*).

Una tal conversión no puede verificarse sin la humilde oración para recibir de Dios aquella transparencia de mirada que permite reconocer el propio pecado y al mismo tiempo la gracia que lo sana. De modo particular se debe implorar la intercesión de la Virgen María, mujer según el corazón de Dios —«bendita entre las mujeres» (*Lc 1,42*)—, elegida para revelar a la humanidad, hombres y mujeres, el camino del amor. Solamente así puede emerger en cada hombre y en cada mujer, según su propia gracia, aquella «imagen de Dios», que es la efigie santa con la que están sellados (cf *Gn 1,27*). Solo así puede ser redescubierto el camino de la paz y del estupor, del que es testigo la tradición bíblica en los versículos del *Cantar de los cantares*, donde cuerpos y corazones celebran un mismo júbilo.

Ciertamente la Iglesia conoce la fuerza del pecado, que obra en los individuos y en las sociedades, y que a veces llevaría a desesperar de la bondad de la pareja humana. Pero por su fe en Cristo crucificado y resucitado, la Iglesia conoce aún más la fuerza del perdón y del don de sí, a pesar de toda herida e injusticia. La paz y la maravilla que la Iglesia muestra con confianza a los hombres y mujeres de hoy son la misma paz y maravilla del jardín de la resurrección, que ha iluminado nuestro mundo y toda su historia con la revelación de que «Dios es amor» (*1Jn 4,8.16*).

El Sumo Pontífice Juan Pablo II, en la audiencia concedida al infrascrito Cardenal Prefecto, ha aprobado la presente Carta, decidida en la Sesión Ordinaria de esta Congregación, y ha ordenado que sea publicada.

Dado en Roma, en la sede de la Congregación para la Doctrina de la Fe, el 31 de mayo de 2004, Fiesta de la Visitación de la Beata Virgen María.

+ Joseph Card. Ratzinger, *Prefecto*
+ Angelo Amato, SDB, *Arzobispo titular de Sila*
Secretario

NOTAS

1. Cf Juan Pablo II, Exhort. Apost. post sinodal *Familiaris consortio* (22 de noviembre de 1981): AAS 74 (1982), 81-191; Carta Apost. *Mulieris dignitatem* (15 de agosto de 1988): AAS 80 (1988), 1653-1729; *Carta a las familias* (2 de febrero de 1994): AAS 86 (1994), 868-925; *Carta a las mujeres* (29 de junio de 1995): AAS 87 (1995), 803-812; *Catequesis sobre el amor humano* (1979-1984): *Enseñanzas II* (1979) - VII (1984); Congregación para la Educación Católica, *Orientaciones educativas sobre el amor humano. Pautas de educación sexual* (1 de noviembre de 1983): *Ench. Vat.* 9, 420-456; Pontificio Consejo para la Familia, *Sexualidad humana: verdad y significado. Orientaciones educativas en familia* (8 de diciembre de 1995): *Ench. Vat.* 14, 2008-2077.
2. Sobre esta compleja cuestión del *género*, cf también Pontificio Consejo para la Familia, *Familia, matrimonio y «uniones de hecho»* (26 de julio de 2000), 8; Suplemento a *L'Osservatore Romano* (22 de noviembre de 2000), 4.
3. Cf Juan Pablo II, Carta Enc. *Fides et ratio* (14 de septiembre de 1998), 21: AAS 91 (1999), 22: «Esta apertura al misterio, que le viene de la Revelación, ha sido al final para él la fuente de un verdadero conocimiento, que ha consentido a su razón entrar en el ámbito de lo infinito, recibiendo así posibilidades de comprensión hasta entonces insospechadas».
4. Juan Pablo II, Carta Apost. *Mulieris dignitatem* (15 de agosto de 1988), 6: AAS 80 (1988), 1662; cf S. Ireneo, *Adversus haereses*, V, 6, 1; V, 16, 2-3: *SC* 153, 72-81; 216-221; S. Gregorio de Nisa, *De hominis officio*, 16: *PG* 44, 180; *In Canticum homilia*, 2: *PG* 44, 805-808; S. Agustín, *Enarratio in Psalmum*, 4, 8: *CCL* 38, 17.

5. La palabra hebrea *ezer*, traducida como *ayuda*, indica el auxilio que sólo una persona presta a otra persona. El término no tiene ninguna connotación de inferioridad o instrumentalización. De hecho también Dios es, a veces, llamado *ezer* respecto al hombre (cf *Esd* 18,4; *Sal* 9-10,35).
6. Juan Pablo II, Carta Apost. *Mulieris dignitatem* (15 de agosto de 1988), 6: AAS 80 (1988), 1664.
7. Juan Pablo II, Catequesis *El hombre-persona se hace don en la libertad del amor* (16 de enero de 1980), 1: *Enseñanzas* III, 1 (1980), 148.
8. Juan Pablo II, Catequesis *La concupiscencia del cuerpo deforma las relaciones hombre-mujer* (26 de julio de 1980), 1: *Enseñanzas* III, 2 (1980), 288.
9. Juan Pablo II, Carta Apost. *Mulieris dignitatem* (15 de agosto de 1988), 7: AAS 80 (1988), 1666.
10. *Ibid.*, n.6, *l.c.*, 1663.
11. Congregación para la Educación Católica, *Orientaciones educativas sobre el amor humano. Lineamientos de educación sexual* (1 de noviembre de 1983), 4: *Ench. Vat.* 9, 423.
12. *Ibid.*
13. *Adversus haereses*, 4, 34, 1: SC 100. 846: «Omnem novitatem attulit semetipsum afferens».
14. La Tradición exegética antigua ve en María en el episodio de Caná la «figura Synagogæ» y la «inchoatio Ecclesiae».
15. El cuarto Evangelio profundiza aquí un dato ya presente en los Sinópticos (cf *Mt* 9,15 y par.). Sobre el tema de Jesús Esposo, cf Juan Pablo II, *Carta a las Familias* (2 de febrero de 1994), 18: AAS 86 (1994), 906-910.
16. Juan Pablo II, *Carta a las familias* (2 de febrero de 1994), 19: AAS 86 (1994), 911; cf Carta Apost. *Mulieris dignitatem* (15 de agosto de 1988), 23-25: AAS 80 (1988), 1708-1715.
17. Cf Juan Pablo II, Exhort. Apost. post sinodal *Familiaris consortio* (22 de noviembre de 1981), 16: AAS 74 (1982), 98-99.
18. *Ibid.*, 41, *l.c.*, 132-133; Congregación para la Doctrina de la Fe, Instruc. *Donum vitae* (22 de febrero de 1987), II, 8: AAS 80 (1988), 96-97.
19. Cf Juan Pablo II, *Carta a las mujeres* (29 de junio de 1995), 9-10: AAS 87 (1995), 809-810.
20. Juan Pablo II, *Carta a las familias* (2 de febrero de 1994), 17: AAS 86 (1994), 906.
21. Carta Enc. *Laborem exercens* (14 de septiembre de 1981), 19: AAS 73 (1981), 627.
22. Cf Juan Pablo II, Carta Apost. *Ordinatio sacerdotalis* (22 de mayo de 1994): AAS 86 (1994), 545-548; Congregación para la Doctrina de la Fe, *Respuesta a la duda acerca de la doctrina de la Carta Apostólica «Ordinatio sacerdotalis»* (28 de octubre de 1995: AAS 87 (1995), 1114.

INFORME DEL CARDENAL GIOVANNI BATTISTA RE ACERCA DEL NUEVO DIRECTORIO PARA EL MINISTERIO PASTORAL DE LOS OBISPOS

La X Asamblea General del Sínodo de los Obispos de octubre de 2001 sobre «El obispo, ministro del Evangelio para la esperanza del mundo», había propuesto que se actualizara el Directorio para el ministerio pastoral de los obispos publicado por la Congregación para los Obispos en 1973.

Acogiendo dicha invitación, esta Congregación ha reelaborado el Directorio a la luz de los documentos del Santo Padre y de la Santa Sede publicados durante los últimos años y teniendo en cuenta los retos y las situaciones que la Iglesia está llamada a afrontar al principio del tercer milenio.

El nuevo Directorio, que comienza con las palabras «Apostolorum successores», constituye un instrumento fundamentalmente pastoral y práctico que, mediante indicaciones y directrices concretas, pretende ayudar a los obispos en el desempeño de su no fácil ministerio.

En los primeros capítulos del Directorio, tras evocar la identidad y la misión del obispo conforme a la eclesiología y a la cristología del Concilio Vaticano II, se recuerda el desvelo que todo obispo ha de abrigar por la Iglesia universal. En virtud de su pertenencia al Colegio Episcopal, el obispo está relacionado con los demás miembros del Colegio mediante la fraternidad episcopal y a través del estrecho vínculo que une a los obispos con el Sucesor de Pedro, Cabeza del Colegio, y está obligado a extender su desvelo -en su calidad de miembro del Colegio Episcopal y de legítimo sucesor de los Apóstoles- no sólo a la Iglesia particular que le ha sido encomendada, sino a toda la Iglesia. Dicho desvelo impulsa al obispo a promover y defender la unidad de la fe y la disciplina común a toda la Iglesia, a obedecer al Romano Pontífice y a colaborar con él.

En el espíritu colegial se basa también la cooperación entre obispos, que ha conocido un gran desarrollo a través de las Conferencias Episcopales y mediante los demás organismos supradiocesanos de colaboración, como la Asamblea de los obispos de una misma provincia o región eclesiástica. A este respecto, el nuevo Directorio alienta las iniciativas comunes, de carácter pastoral, de los obispos de una misma provincia eclesiástica, gracias a la coordinación del arzobispo metropolitano, del cual se ponen en evidencia las funciones de vigilancia, de coordinación pastoral y también los vínculos de hermandad que han de acercar al metropolitano a cada obispo sufragáneo, especialmente en los momentos difíciles.

Espiritualidad y formación

A la espiritualidad propia del obispo está dedicado el capítulo tercero, donde se hace especial hincapié en la estrecha conexión entre el Directorio y la Exhortación apostólica postsinodal *Pastores gregis*.

La Asamblea del Sínodo de 2001 había subrayado enérgicamente el camino de santidad del obispo en la caridad pastoral y la necesidad de su formación permanente. Acogiendo dichas sugerencias, el Directorio recuerda los rasgos característicos de esa espiritualidad, que tiene su fuente en Cristo y su expresión más íntima en la oración del obispo, oración que se define «como el bastón en el que apoyarse en el camino de cada día» (n. 36) para crecer en la intimidad con Dios y en el ejercicio diario de las virtudes necesarias para guiar sabiamente a la Iglesia particular. Entre éstas se recuerdan, amén de las teologales, virtudes y dotes humanas como la humildad y la pobreza, la obediencia y la castidad, la fortaleza y la prudencia, la lealtad y la riqueza en humanidad. Cuanto más hombre de Dios sea el obispo, más será padre y pastor de su grey según el corazón de Cristo.

La formación permanente se ilustra en sus articulaciones de formación humana, espiritual, doctrinal y pastoral. El obispo, en efecto, debe crecer en todos los aspectos de su personalidad para que brillen en él la madurez de Cristo y el discernimiento sapiencial de las personas, de las realidades y de los acontecimientos exigido por su función de padre y pastor. Al cuidar de los diferentes aspectos de su formación, el obispo ha de adquirir las cualidades que son fundamentalmente don de la gracia, y que hallan expresión en las Bienaventuranzas evangélicas, para ser, a ejemplo de Cristo Buen Pastor, siempre acogedor, misericordioso, bueno, pacificador, interiormente fuerte para sostener el buen combate de la fe, alentando a quienes dan la vida por el Señor.

Gobierno episcopal

Con la invitación de la I Carta de San Pedro a apacentar la grey de Dios (1 Pd 5, 2-4) se abre la parte del documento que atañe al oficio propio del obispo diocesano (capítulo cuarto). Sirve de introducción a esta parte la afirmación de los siguientes principios generales en los que debe inspirarse la acción del obispo:

- principio trinitario y eclesial, en virtud del cual el obispo tiene el mandato de regir una Iglesia particular en nombre de Dios Padre, Hijo y Espíritu Santo;

- principio de la verdad, que ha de ocupar siempre el centro de la actividad y del compromiso pastoral del obispo y ser el primer criterio con el que evalúe opiniones y propuestas que surjan tanto en la comunidad cristiana como en la sociedad civil;

- principio de la comunión, en virtud del cual el obispo tiene que esforzarse porque la diócesis sea «casa y escuela de comunión». Como afirma la *Lumen gentium*, el obispo es el principio visible y el fundamento de la unidad de su diócesis, y así debe sentirse y comportarse;

- principio de la colaboración: el obispo promueve la participación de todos los componentes de la comunidad cristiana en la misión única de la Iglesia.

- principio del respeto de las competencias, con arreglo al cual el obispo anima a cada uno a hacer lo que le corresponde apoyando las iniciativas justas, estimulando y coordinando armoniosamente las diferentes fuerzas que actúan en la diócesis;

- principio de la persona adecuada en el lugar adecuado: el obispo actúa siempre con vistas al bien de las almas y trata de valorizar a todos, según sus y capacidades, de la manera más adecuada y útil en el seno de la Iglesia;

- principio de la justicia y de la legalidad: el obispo basa el gobierno de la diócesis en la justicia y la verdad, evitando visiones y esquemas personalistas, para caminar junto con sus fieles por los senderos del amor a todos.

Espíritu de servicio

Reafirma el Directorio el espíritu radical de servicio que ha de caracterizar al ministerio episcopal, y presenta la función del obispo como servicio de amor. Al mismo tiempo, subraya la índole pastoral de la potestad episcopal, esencialmente encaminada a la edificación del Pueblo de Dios en la unidad de la fe y del amor.

El carácter pastoral, el espíritu paternal y la finalidad eclesial de la potestad del obispo se ponen peculiarmente de relieve en las páginas en las que se trata de los sacerdotes, de los laicos y de los consagrados de la Iglesia diocesana. Con especial insistencia se le recuerda al obispo el estrechísimo vínculo sacramental que lo une a sus sacerdotes, para los que tiene que ser padre, hermano y amigo, con vistas a impulsar a todo el presbiterio a crecer en la fraternidad y en la «obediencia comunitaria» -característica propia de la identidad presbiteral-, como indicó el Santo Padre en la Exhortación apostólica postsinodal *Pastores dabo vobis* (n. 28). Se le recuerda al obispo, además, el deber de proveer a la formación permanente del presbiterio y a la de los seminaristas. A este respecto, bien sabe el obispo que el Seminario es el «corazón» de la diócesis, y que él es el primer responsable de la formación seminarística y el principal animador de la pastoral vocacional. Igualmente, el Directorio considera detalladamente las relaciones que el obispo debe mantener con los diáconos permanentes, las personas consagradas y los fieles laicos.

Con la misma autoridad de Cristo, el obispo ejerce los «*tria manera*» que constituyen su función pastoral. De hecho, el obispo es pastor a fuer de evangelizador, santificador y guía del pueblo cristiano.

En la parte del Directorio que concierne al obispo maestro de la fe y heraldo de la Palabra (*munus docendi*), se recuerdan los deberes del obispo como primer responsable de la evangelización y de la catequesis, así como su sensibilidad y atención para con los diversos ambientes y medios para la difusión del Evangelio.

En el capítulo acerca del obispo santificador del pueblo cristiano (*munus sanctificandi*), el Directorio subraya la centralidad de la liturgia en la vida de la diócesis, especialmente la de la celebración eucarística. En este contexto también se tratan temas importantes como la centralidad del domingo, la importancia de la piedad popular, el decoro de los lugares sagrados, etcétera.

Del gobierno pastoral del obispo (*munus regendi*) se pone en evidencia el espíritu radical de servicio y vigilancia respecto al desarrollo de la vida diocesana. En particular, en su gobierno el obispo debe expresar los mismos rasgos del Buen Pastor. A este propósito, el Directorio contiene indicaciones sobre la responsabilidad

personal del obispo y sobre la misión de los organismos de participación en su función pastoral, como el Sínodo diocesano, la Curia y los diferentes Consejos diocesanos: Consejo de Consultores, Consejos Presbiteral y Pastoral y Consejo de Asuntos Económicos.

A la parroquia y a la visita pastoral está dedicada la última parte del Directorio, en la que se afrontan los problemas, surgidos también en la última Asamblea del Sínodo, que atañen, entre otras cuestiones, a la organización parroquial en las denominadas «megalópolis» y a la asistencia pastoral en casos de necesidad especial.

En nuevo Directorio no podía dejar de considerar la figura del obispo emérito. Hoy en la Iglesia hay unos mil doscientos obispos eméritos, merecedores de gratitud por el servicio prestado a sus Iglesias particulares, a las que dedicaron mente, corazón, energías, paciencia y sufrimientos, es más: todo su ser. El Directorio destaca además la labor que los obispos eméritos pueden asumir en los organismos supradiocesanos y en la Conferencia Episcopal, al tiempo que insiste en recordar las relaciones fraternas que deben existir entre el obispo diocesano y el emérito.

En el Apéndice se dan algunas indicaciones sobre el período de la «sede vacante», junto con alguna referencia a los procedimientos a seguir a la espera del nombramiento del nuevo obispo.

Hombre de comunión

No sin motivo se han escogido como *incipit* del Directorio las palabras «*Apostolorum successores*», ya que se trata de la cualificación que expresa adecuadamente la raíz del ministerio del obispo y que define su figura y misión en la Iglesia. Como sucesor de los Apóstoles, el obispo asegura a la Iglesia la nota de la apostolicidad con la gracia y la responsabilidad de custodiar y transmitir la Sagrada Escritura y la *traditio*. Como hombre de caridad es su tarea hacer de la Iglesia la «casa y la escuela de la comunión», tal y como el Santo Padre ha indicado con su autoridad en la Carta apostólica *Novo millennio ineunte*. Cual incansable tejedor, el obispo está llamado a cultivar y dilatar diariamente los espacios de la comunión en sus relaciones con los presbíteros, con los religiosos, con las personas consagradas y con todo el Pueblo de Dios, de manera que la Iglesia sea en el mundo signo profético de humildad y de paz. Con el desvelo y el dinamismo del misionero, el obispo está llamado a iluminar con la luz del Evangelio los grandes problemas de la sociedad contemporánea, curando, como buen samaritano, con el bálsamo de la esperanza las heridas del corazón humano y de la sociedad contemporánea. Por ello, el obispo ha de ser hoy rico en humanidad, afable, apacible, capaz de escuchar y de dialogar, sensible a las alegrías y partícipe de los dolores de la gente que le ha sido encomendada y para cuyo bien ha sido enviado.

Característica del obispo de nuestro tiempo, respecto a los siglos pasados, es tener un estilo de vida más sencillo y ser accesible a todos, más cercano a la gente, atento a las necesidades de la población.

El Directorio para los obispos pretende ayudar a éstos para que en toda Iglesia particular sean efectivamente presencia e imagen del Buen Pastor y sepan «remar mar adentro» en la nueva evangelización para la que el Papa convoca a toda la Iglesia. Dicho documento termina recordando la gravedad de los deberes episcopales respecto a la escasez de las fuerzas humanas, pero invita al obispo a confiar y a esperar, recordándole que Cristo auxilia siempre a su Iglesia y a sus ministros y los acompaña con su gracia.

El obispo es un padre que ama y educa con una verdad que ha recibido, verdad que, a su vez, como sucesor de los Apóstoles, ha de transmitir. Es un servidor del Evangelio y un sembrador de esperanza. Para todos es signo y recordatorio de una realidad que los ojos no ven y que las manos no tocan, pero que toda la Humanidad necesita para seguir viviendo con esperanza.

CRÓNICA DIOCESANA

MES DE AGOSTO

Día 1.- Día del Misionero Diocesano.

Día 1-5.- Peregrinación de los jóvenes ourensanos a Santiago de Compostela.

Día 15.- Fiesta de la Asunción de Nuestra Señora. Se celebra en muchísimas parroquias de la Diócesis de la que es Patrona.

Días 18-27.- Peregrinación diocesana a Turquía, "Siguiendo los pasos de San Pablo".

Día 22-27.- Ejercicios espirituales para sacerdotes, en la Casa Diocesana de Ejercicios, dirigidos por D. José Delicado Baeza, Arzobispo Emérito de Valladolid.

NUESTRA PORTADA:

La Asunción de Nuestra Señora
Retablo de la Iglesia de
Santa María la Real de Xunqueira de Espadañedo
Madera Policromada
Juan de Angés, 1594

Director: MANUEL E. RODRÍGUEZ ÁLVAREZ
Redacción y Administración: OBISPADO DE OURENSE
Teléfono: 988 36 61 41
Fotocomposición e Impresión: GRUPO SANMARTIN, S. L.
Depósito Legal: OR-13/1958